

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مَوْصُوفٌ لَكُمْ نِعْمَ الْمَوْصُوفُ وَنِعْمَ الْمُصَنِّفُ

لِلْحَاشِيَةِ لَوْلَانَا مُحَمَّدٌ يَعْقُوبُ النَّبَاطِيُّ

١٣٠٨

المشهور بمولوى الحسامي

مكتبة رشيدية

مسرى، روفد كى رشيد، جون ١٩٢٧

هُوَ إِلَهُكُمْ الْمَوْلَى وَنَعْمَ النَّصِيرُ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْمَوْلَى مُحَمَّدٌ رَّبُّنَا

١٣٠٨

الْمَبْلُورِ الْحَسَنِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مَكْتَبَةُ رَشِيدِيه

سِرِّي رُوٓثُ ٥ كُوٓثُ ٥ نُوٓثُ ٥ ٨٤٣٢٦٤



[illegible]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله المبدئ والمعيد الحكيم الفعال  
 لا يشاء وما يريد والصلوة والسلام على  
 سيد الانبياء محمد الصطفى وعلى آله واصحابه  
 اهل الكرم والهدى **وبعد** فيقول العبد  
 المفتقر الى فضل الرباني محمد يعقوب البتاني  
 قال المصنف رفع الله تعالى ذكره اما بعد  
 محمد الله على نواله والصلوة على سوله محمد  
 واله فان اصول الشريعة ثلثة اعلم ان اصول  
 جميع اصيل الفروع جميع فروع وهو اللقب والبشر

الرجوع الى الفقه والحاصل ان الشبهة عبارة عن  
الادارة والتمام التي لا تخلف عنها الفعل فيكون  
الادارة تطلق على التامة وغيرها فلا يولد  
في حاشية التامة في حاشية التامة في جانب العبادة  
في كل من هذه القول على ما يكون الشبهة  
الاصحاحات لا الادارة من اخلاقيات ما في شرح فقه  
الاصحاحات لا الادارة من اخلاقيات ما في شرح فقه  
الاصحاحات لا الادارة من اخلاقيات ما في شرح فقه

[illegible]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله المبدئ والمعيد الحكم الفعال  
لما يشاء وما يريد والصلاة والسلام على  
سيد الأنبياء محمد المصطفى وعلى آله وأصحابه  
لهل الكرم والهدى وبعد فيقول السيد  
المفتقر إلى فضل الرباني محمد يعقوب البستاني  
قال المصنف رفع الله تعالى قدره اما بعد  
حمد لله على نواله والصلاة على سوله محمد  
واله فان اصول الشيع ثلثة اعلم ان الله  
جمع اهل الفروع جمع فرع وهو في اللغة ما ليس





[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

۱  
 ۲  
 ۳  
 ۴  
 ۵  
 ۶  
 ۷  
 ۸  
 ۹  
 ۱۰  
 ۱۱  
 ۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴  
 ۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰



[illegible]

حجة كالموت طمس من سيرة النبي العظمى  
 والارواح ليس بعد كالموت كالموت  
 فمهد الدين عني غدا  
 في غلبه لا يترجم من الاعلام  
 في العلم الغالبين خاضف الوفاء والكارين  
 على عبد الله بن خلدون بن خلدون  
 في العلم الغالبين خاضف الوفاء والكارين  
 في العلم الغالبين خاضف الوفاء والكارين

[illegible]

فادخلها وحملها فنفذ وتوجس إليه الخلف فلما رآه  
 دخل في الباب كأنه كلب ياكل العجين ذات مع  
 حصة فان الكثير من الربل والذين مع حفصة و  
 مصدر من القراء فقام على حمارها ايضا قال  
 شارح لمع هذا لا بد ان غلب في القرى في  
 عرف على العين آه وهو ايم ذات مع حفصة  
 وليا صاحب

[illegible][illegible]

غلبت العرب على المجموع الجوين من كتاب الله وهو  
أشهر من لفظ الكتاب في هذا المعنى جعله نفسا  
وتعريف اللفظ له وباقى الكلام ثم تعريف القرآن والشا  
الحق جعله داخل في الحد فيز عليه ذكر الحد  
في الحد ولا بد على ما ذكرنا لأن التعريف اللغوي قد  
تم به وحمل القرآن على معنى القرية يصدر عن الفهم ثم  
انهم ذكروا تعريفة مع كونها ظاهرة انتهى انتهى إلى المار  
بالقرآن كما يصح ان يكون هو مجموع نصيب ان يكون  
ما يطلق عليه هذا الاسم من كل الجوز ولا اكل  
نقط فان الكتاب القرآن يطلق على الجميع وعلى كل جزء

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

فردی کوئی

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم  
سراجاً يضيء لنا طريق الحق  
وهدانا إلى صراط مستقيم  
والصلاة والسلام على من لا نبي بعده  
وبعد فقد حضر هذا الاجتماع  
العلماء والفقهاء من  
المدن والبلدات المختلفة  
لقد اتفقوا على ما يلي  
من المبادئ والقرارات  
التي يجب الأخذ بها  
في كل شأن من شأناهم  
وذلك ما يلي

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

۱۰۰

سید کا کلام اللہ تعالیٰ و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے

ما تدری

منه عند الأصوليين ويمكن ان يقال ان غرضهم من التعريف دفع  
توهم ان زياد باقران الكلام النفسى كما قيل في قوله صلى الله عليه  
القران يخلق ثم اعلم ان الاوصاف المشتركة بين الكل والجزء  
الاعجاز والنزول والكتابة والنقل بالتواتر بلا شبهة  
واما التسمية فليست عند المتأخرين شبهة في كونها  
جزء منه انما الشبهة في كونها اية او جزء اية فلماذا لا يتكلم  
بها القراء المفروضة لا يعلم كونها قانا والضيف ترك  
الوصف الاول وقال المنزل على الرسول المكتوب والمصاب  
المنقول عنه اى عن الرسول عليه السلام نقلوا متواترا بلا  
شبهة لان فائدة الاعجاز هو الاعلام بانه منزل من الله  
تعالى فلما علم ذلك بقوله المنزل على الرسول لم يحجج الى ذكره  
واحتز بالقيد الاول علم بمنزل وسقيده بالرسول على انزل  
على غير وجه ان في ذكر الانزال بيان لجهة شرافته وبالقيده  
الثاني عما تحت تلاوته وبالثالث عما اخض بصحفه

[illegible]



١٠  
 ١١  
 ١٢  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠

[illegible]

منها نقل عنه بطريق الأحاد ويقول بلا شبهة عما اختص مصنف  
 ابن مسعود عنهما فنقل عنه بطريق الشهرة وهذا مبني على أن  
 المشهور واحد فهي المتواترة على ما هو رأي الجصاص والمجرب  
 وهم ذهبوا إلى خلاف المقصود من حمل المتواترة على الشهرة  
 وقال الشارح المحقق إنما يتعرض للأحاديث لأن أصالة الأحكام  
 لا تتوقف عليه وإنما تتوقف على ما ذكر من الأوصاف فغير  
 فطر لأن شئب الأصاله بدون الكتابة أيضا وهو رأي القراء  
 اسم للنظم والمعنى جميعا في قول عامة العلماء أراد بالنظم  
 اللفظ مطلقا حيث قسم إلى العام والخاص غيرها وكثيرا ما يطبق  
 على ترتيب الألفاظ مترتبة المعاني متناسقة الدلالات على وفق  
 ما يقتضيه الطبع لا تأويلها في النطق وضم بعضها إلى بعض كيف  
 ما اتفق وعلى الألفاظ المترتبة هذا الاعتبار ووجه اختيار النظم  
 على اللفظ رعاية للاختلاف فيه حقيقة في جمع اللؤلؤ والسلك خلاف اللفظ  
 فإنه حقيقة في الروي إشارة إلى أن كلماته كاللؤلؤ وإنما قال في قول

قوله تعالى  
لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل  
المراد بالباطل ما لا يملكه  
المراد بالباطل ما لا يملكه  
المراد بالباطل ما لا يملكه

عامة العلماء لأن بعضهم ذهب إلى أنه اسم للمعنى فقط دون اللفظ وزعم أنه مذهب الميمنية بدليل جواز القراءة بالفتحة عند في الصلوة بغيره مع أن قراءة القرآن فرض مقطوع به فدل للصف زعمهم أو لا بقوله وهو الصحيح من مذهب

الميمنية ودليلهم ثانياً بقوله إلا أنه أي أبا حنيفة لم يحيل النظم ركناً لازماً في حق جواز الصلوة خاصة بل اعتبر المعنى لأن من النظم على التوسعة لأنه غير مقصود والمعنى هو المقصود لا سيما في الصلوة فخص في إسقاط لزوم النظم وخصه الإسقاط لا يختص بالعذر وذلك فمن لا يقيم بشئ من البيع وقد تكلم بالفارسية في الصلوة بكلمة أو أكثر غير مأولة ولا محمولة للمعنى وقبل من غير اختلاف النظم حتى تبطل الصلوة بقراءة التفسير وتوضيحه أنه أنزل القرآن أولاً بلغة قريش لأنه أفصح اللغات فما تعسرت قرأته بتلك اللغة نزل التخفيف على غيره وأذن بتلاوته بلسان اللغات وسقط وجوب غاتلك اللغة وأصبح

٩

قوله تعالى  
لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل  
المراد بالباطل ما لا يملكه  
المراد بالباطل ما لا يملكه  
المراد بالباطل ما لا يملكه

قوله تعالى  
لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل  
المراد بالباطل ما لا يملكه  
المراد بالباطل ما لا يملكه  
المراد بالباطل ما لا يملكه



[illegible][illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

[illegible]

\* لا يكتفى

[illegible]

الثاني والا فهو الرابع وان كان باعتبار استعماله فيه فهو الثالث  
فهذه الاقسام يجوز ان تجعل للفظ الدال على المعنى كما فعل صاحب  
التوضيح ويجوز ان تجعل للفظ والمعنى بان يكون النظم والمعنى جميعا  
داخلين في كل قسم او يجعل الثلاثة الاولها موصوفة للفظ والرابع  
بما هو موصوفة المعنى كالثابت بالنظم مقصودا او غير مقصودا والثالث  
بمعنى النظم لغة او بزيادة على النص ثبت شرط الصحة الاول وجوه

النظم صيغة ولغة أى وضعا لأن الصيغة هي الهيئة العارضة  
للفظ باعتبار الحركات والسكنات وتقديم بعض الحروف على البعض  
واللغة هي اللفظ الموضوع والمادة هي المادة الحروف وجوهرها  
بقية انضمام الصيغة اليها وكما أن الواضع عين حروف ضربه  
بأداء معنى مخصوص عين هيئته بأداء المعنى كما فاللفظ لا يدل على  
معناه إلا بوضع المادة والهيئة فغير عين كرها عن وضع اللفظ وهي  
أى وجوه النظم صيغة ولغة أربعة لأنسان دل على معنى واحد  
فأما على الأنفراد وهو الخاص وعلى الاشتراك بين الأفراد وهو العام

[illegible]

[illegible]

وَأَنَّ دَلَّ عَلَى مَعَانٍ فَانْ تَرَجَّحَ الْبَعْضُ عَلَى الْبَعْضِ الْبَاقِي هُوَ الْمَالُ  
وَالْأَفْهَمُ الْمَشْتَرَكُ الْخَاصُّ هُوَ كُلُّ لَفْظٍ ذَكَرَ كَلِمَةً كُلَّ فِي التَّعْرِيفِ  
وَأَنَّ كَانَ الْبَيْنَاسِبُ مَقَامُ التَّعْرِيفِ لِيَعْلَمَ مِنْهُ طَرِيقُ التَّعْرِيفِ  
مَتَى وَهُوَ اسْتِزَامُ الْجَمْدِ لِلْمَحْدُوفِ كَمَا تَهَمُّ قَالُوا الْخَاصُّ لَفْظُ الْخِو  
قَالُوا كَمَا صَدَّقَ الْفَلْظُ الْمَوْصُوفُ بِمَا وَصَفَ صَدَّقَ عَلَيْهِ الْخَاصُّ  
فَالْتَّعْرِيفُ إِنَّمَا هُوَ الْحَقِيقَةُ وَذَكَرَ كَلِمَةً كُلَّ لِاحَاظَةِ الْإِفْرَادِ  
أَمَّا ذَكَرَ الْفَلْظَ هُنَا مَعَ أَنَّهُ عَلِمَ مَا سَبَقَ أَنَّ هَذِهِ الْوُجُوهَ وَ  
الْفَلْظَ وَالْمَعْنَى لِكِتَابَتِهِ عَلَى أَنَّ الْخُصُوصَ مِنْ صِفَاتِ الْإِلْفَافِ  
حَقِيقَةُ وَضَعُ خَرَجَ بِهِ الْمَهْمَلَاتُ لِمَعْنَى أَيْ لِمَجْنَسِ الْمَعْنَى فَيَتَنَالُو

[illegible]





١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠

[illegible]



كتاب الحساب

في علم الحساب

المعاني لان العموم لا يجري في المعاني كما قال الشارح المحقق والمؤمن  
 قوله جمعاً من المسيمات ما فوه الاثنين فان التثنية كما هي العدد  
 داخله في الخاص ثم اعم لم يقتد الاستغراق في تعريف المعاني بما عليه  
 اكثر علماً و امراء النهر وحيداً يدخل فيه الجمع المنكر فاحصر الاقسام  
 في الاربعة وصاحب التوضيح ذكر الجمع المنكر مقام الماثل واسقطه  
 عن البيان وفائدة الخلاف على ما ذكره الشارح فظهر والخاص حصنه  
 البعض فعندهم لا يجوز التمسك به عمومه لانه لم يوقعا وعندهم  
 يجوز لبقاء معنى العموم باعتبار رعا معنى الجمعية ثم ان الجمع المنكر عند  
 البعض مستغرق كقائمة خير من جريدة وعند البعض غير مستغرق  
 كما هو الظاهر مع كونه عاماً وعند من اشترط الاستغراق في العلم  
 كما هو مختار المحققين يكون الجمع الغير المستغرق واسطة بين  
 الخاص والعام وقوله لفظاً او معنى تفسيره لا انتظام فالاول ما يدل  
 بصيغته على الشمول كصيغة المجموع والثاني ما يكون الشمول فيه  
 باعتبار المعنى دون الصيغة كفن وقما والقوم والرهط فالحاعا

المتنوع من المعاني لان العموم لا يجري في المعاني كما قال الشارح المحقق والمؤمن  
 قوله جمعاً من المسيمات ما فوه الاثنين فان التثنية كما هي العدد  
 داخله في الخاص ثم اعم لم يقتد الاستغراق في تعريف المعاني بما عليه  
 اكثر علماً و امراء النهر وحيداً يدخل فيه الجمع المنكر فاحصر الاقسام  
 في الاربعة وصاحب التوضيح ذكر الجمع المنكر مقام الماثل واسقطه  
 عن البيان وفائدة الخلاف على ما ذكره الشارح فظهر والخاص حصنه  
 البعض فعندهم لا يجوز التمسك به عمومه لانه لم يوقعا وعندهم  
 يجوز لبقاء معنى العموم باعتبار رعا معنى الجمعية ثم ان الجمع المنكر عند  
 البعض مستغرق كقائمة خير من جريدة وعند البعض غير مستغرق  
 كما هو الظاهر مع كونه عاماً وعند من اشترط الاستغراق في العلم  
 كما هو مختار المحققين يكون الجمع الغير المستغرق واسطة بين  
 الخاص والعام وقوله لفظاً او معنى تفسيره لا انتظام فالاول ما يدل  
 بصيغته على الشمول كصيغة المجموع والثاني ما يكون الشمول فيه  
 باعتبار المعنى دون الصيغة كفن وقما والقوم والرهط فالحاعا

كتاب الحساب

في علم الحساب

في علم الحساب

في علم الحساب

في علم الحساب

في علم الحساب

في علم الحساب





٢٢  
٢٣  
٢٤  
٢٥  
٢٦  
٢٧  
٢٨  
٢٩  
٣٠  
٣١  
٣٢  
٣٣  
٣٤  
٣٥  
٣٦  
٣٧  
٣٨  
٣٩  
٤٠  
٤١  
٤٢  
٤٣  
٤٤  
٤٥  
٤٦  
٤٧  
٤٨  
٤٩  
٥٠  
٥١  
٥٢  
٥٣  
٥٤  
٥٥  
٥٦  
٥٧  
٥٨  
٥٩  
٦٠  
٦١  
٦٢  
٦٣  
٦٤  
٦٥  
٦٦  
٦٧  
٦٨  
٦٩  
٧٠  
٧١  
٧٢  
٧٣  
٧٤  
٧٥  
٧٦  
٧٧  
٧٨  
٧٩  
٨٠  
٨١  
٨٢  
٨٣  
٨٤  
٨٥  
٨٦  
٨٧  
٨٨  
٨٩  
٩٠  
٩١  
٩٢  
٩٣  
٩٤  
٩٥  
٩٦  
٩٧  
٩٨  
٩٩  
١٠٠

وعندنا بقي حجة بعد سواء كان المخصوص معلوماً أو مجهولاً إلا أنه  
لا يقع قطعاً بل يصير ظناً كاية الرقوا في البيع أي تخصيص الربوا بالكسب  
هو مجهول المراد لكونه مجازاً من البيع في آية الربوا وآية الربوا اتصالاً  
للمخصوص المعلوم بعد البيان كما فصله مثلاً للمخصوص المجهول قبله  
فلذا لم يذكر الشيخ مثلاً للمخصوص المعلوم كذا في الشرح فحينئذ يبين  
لحق المخصوص يوجب أي يثبت لنا المخصوص منه الحكم أي في الحقيقة  
أو في الكل على نحو إيراد على احتمال أن يظهر المخصوص منه أي فيهما سبب  
أي لتعليل المجتهد المخصوص أي الدليل المخصص أن كان معلوم المراد أو  
سبب تفسيره أي تفسير الشارع المخصوص أي الدليل المخصص أن كان  
مجهول المراد قالوا أن المخصص يشبه الناحية بصيغته لأنه كالمستند  
مفهوم بنفسه مفيد الحكم وإن لم يتقدم له العا وشبه الاستثنا بحكمه  
لا بحكمه بيان أشاء الحكم فيها وراء المخصوص عدم دخول المخصوص  
تحت إقام لا رفع الحكم عن محل المخصوص بعد ثبوته هو مستقل من وجه  
دون وجهه والاصل فيما يتردد بين الشبهين أن يعتبر لهما وتفرقاً

١  
٢  
٣  
٤  
٥  
٦  
٧  
٨  
٩  
١٠  
١١  
١٢  
١٣  
١٤  
١٥  
١٦  
١٧  
١٨  
١٩  
٢٠  
٢١  
٢٢  
٢٣  
٢٤  
٢٥  
٢٦  
٢٧  
٢٨  
٢٩  
٣٠  
٣١  
٣٢  
٣٣  
٣٤  
٣٥  
٣٦  
٣٧  
٣٨  
٣٩  
٤٠  
٤١  
٤٢  
٤٣  
٤٤  
٤٥  
٤٦  
٤٧  
٤٨  
٤٩  
٥٠  
٥١  
٥٢  
٥٣  
٥٤  
٥٥  
٥٦  
٥٧  
٥٨  
٥٩  
٦٠  
٦١  
٦٢  
٦٣  
٦٤  
٦٥  
٦٦  
٦٧  
٦٨  
٦٩  
٧٠  
٧١  
٧٢  
٧٣  
٧٤  
٧٥  
٧٦  
٧٧  
٧٨  
٧٩  
٨٠  
٨١  
٨٢  
٨٣  
٨٤  
٨٥  
٨٦  
٨٧  
٨٨  
٨٩  
٩٠  
٩١  
٩٢  
٩٣  
٩٤  
٩٥  
٩٦  
٩٧  
٩٨  
٩٩  
١٠٠

من كل منهما ولا يبطل أحدهما بالكلية فالاحتمال ان كان مجهولاً لا  
متناولاً لما هو مجهول عند السامع فمن جهة استقلاله يسقط هو  
بفسه ولا يتعدك جهالته الى العام كالناسخ المجهول ومن جهة عدم  
استقلاله يوجب جماله الجاه وسقوط الاحتجاج به لتعديك جهالته  
اليه كما في استثناء المجهول فوقع الشك في سقوط العام وقد كان ثابتاً  
ببقيين فلا يزول بالشك بل يتمكن فيه شبهة جهالة تورث زوال البقية  
فيوجب العمل دون العلم وان كان معلوماً أي متناولاً لما هو معلوم  
عند السامع فمن جهة استقلاله يصح تعديله كما هو الاصل في النص  
المستقلة فيوجب جهالة فيما بقي تحت الاعتدال لا بد من كونه كمرح بالخفا  
فينبغي ان يسقط العام ومن جهة عدم استقلاله لا يصح تعديله كما هو  
مذهب الجبائ كما لا يصح تعديله الاستثناء لانه ليس نصاً مستقلاً بل  
بمنزلة وصف قائم بصدر الكلام دليل على عدم دخول المستثنى في حكم الشك  
منه والعدم لا يبطل فيكون ما وراء الخصوص معلوماً فيجب ان يقع حاله  
فوق الشك في عدم حجية الثمالات بطل الحجية الثابتة بيقين بل

قد قيل ان كل ما يشبهه هذا الاحتمال لكن نشأ من دليل ظاهر  
في وجوب العمل ونوع العلم فالاحتمال ان المخصص المجهول باعتبار  
لا يبطل العام وباعتبار حكمه يبطل للمعلوم بالعكس فوق الشك  
بطلان الشك لا يرتفع اصل اليقين بل صفة والمشارك في الشك  
فيه فان المفهومات مشتركة وهو مشترك فيه وهو اي مشترك ما  
اي لفظ اشترك فيه اي في ذلك اللفظ وهذا الاشتراك هو الذي  
اصطلاحه فلا دور معان او اشياء المراد من المعاني اما مفهوم  
اللفظ فيحمل الاسامي على الالفاظ الدالة عليها فلفظ العين يحتمل ان  
يجعل مثالا لا مشترك المعاني ان يجعل موضوعا باذنه معا للشيء  
الينبوع والذهب الركبة والعين والسفينة وغيرها ويجتمعان  
يجعل مثالا لا مشترك الاسامي بان يجعل موضوعا باذنه هذه الالفاظ  
واما ما يقابل الاعيان كالعلم والحمل فيحمل الاسامي على المسميات  
الاعيان فكان لفظ العين مثالا للاسماء ولفظ السبع لا زائل ملك  
مقابلة الثمن وبالعكس مثالا للمعاني انه قد خرج لهذا القيد

تتم في ذلك  
في وجوب العمل ونوع العلم فالاحتمال ان المخصص المجهول باعتبار  
لا يبطل العام وباعتبار حكمه يبطل للمعلوم بالعكس فوق الشك  
بطلان الشك لا يرتفع اصل اليقين بل صفة والمشارك في الشك  
فيه فان المفهومات مشتركة وهو مشترك فيه وهو اي مشترك ما  
اي لفظ اشترك فيه اي في ذلك اللفظ وهذا الاشتراك هو الذي  
اصطلاحه فلا دور معان او اشياء المراد من المعاني اما مفهوم  
اللفظ فيحمل الاسامي على الالفاظ الدالة عليها فلفظ العين يحتمل ان  
يجعل مثالا لا مشترك المعاني ان يجعل موضوعا باذنه معا للشيء  
الينبوع والذهب الركبة والعين والسفينة وغيرها ويجتمعان  
يجعل مثالا لا مشترك الاسامي بان يجعل موضوعا باذنه هذه الالفاظ  
واما ما يقابل الاعيان كالعلم والحمل فيحمل الاسامي على المسميات  
الاعيان فكان لفظ العين مثالا للاسماء ولفظ السبع لا زائل ملك  
مقابلة الثمن وبالعكس مثالا للمعاني انه قد خرج لهذا القيد

اللفظ فيحمل الاسامي على الالفاظ الدالة عليها فلفظ العين يحتمل ان  
يجعل مثالا لا مشترك المعاني ان يجعل موضوعا باذنه معا للشيء  
الينبوع والذهب الركبة والعين والسفينة وغيرها ويجتمعان  
يجعل مثالا لا مشترك الاسامي بان يجعل موضوعا باذنه هذه الالفاظ  
واما ما يقابل الاعيان كالعلم والحمل فيحمل الاسامي على المسميات  
الاعيان فكان لفظ العين مثالا للاسماء ولفظ السبع لا زائل ملك  
مقابلة الثمن وبالعكس مثالا للمعاني انه قد خرج لهذا القيد

وهو كونه من اركان محكم في القضاة الرابع من مباحثه وهو كونه كالمسحوق

[illegible]

وبقي العام داخل فيه فانه يشترك فيه معانٍ واسامٍ واخرج بقوله

لا على سبيل الانتظام يعني هذا الاشتراك انما هو بطريق اليد لا بطريق

الشمول كما في العام فانه يشترك فيه افراده بطريق الشمول وتحقيق

المقام ان ارادة المعنى من اللفظ انما هو لعلاقة بينهما وتلك العلاقة

قَدْ تَكُونُ الْوَضْعُ الْمَعْنَى يَوْجِدُ ذَلِكَ الْمَعْنَى فِي ضَمِيرِ أَشْيَاءَ مُحِثٍ لَهُ (أَيْ يَلْ)

بِه لَكَ اَلْاَمْرُ اَمِنْ هَذَا اَلْاَمْرُ اَمِنْ هَذَا اَلْاَمْرُ اَمِنْ هَذَا

هو الذي لا يتطامع ولا يستأرق الا انما انما الله الغني

الوضع لمعذركم لا تاتوا اليه فك اذا انك قالوا لا تاتوا اليه

ای ادا کرتے ہوئے ایک اور اہم اور اعلیٰ درجے کا کام ہے۔

وہ جس نے اس طرح لکھا ہے وہ جہنم میں ہے

د. شمس الدین عظیمی ریسرچ سوسائٹی کے زیر اہتمام

فيه يكون كحوم من دخل حصن اولافله درهم للامام ونظر حزين

يعبر عنه بالفارسية بركر قد يكون هذا الوضع للن لالمعنى واحد

بل ههنا اوضاع ومعان يراد كل معنى لكل وضع في كل استعمال فبهذا الاعتبار

[illegible][illegible]





بغالب الوارى اى بغالب الظن سواء حصل بغير الواحد والقياس او  
التأمل في نفس الصيغة كما في ثلاثة قروء ومعنى كونه من اقسام النظم  
صيغة ولغة ان الحكم بعد لتاويل ايضا بالصيغة لان الحكم الى الله  
الاقوى ولى ولهذا كان الحكم في النص مضافا الى النص لا الى  
العلة لانه اقوى منها وان كان في غير محل النص مضافا الى العلة  
بجلاوف المفسر لان التفسير اللاحق به مثله في القوة فيجوز اضافة الى  
المفسر واعترض عليه الشارح بانه لا يلزم من كون الحكم مضافا الى  
الصيغة بعد لتاويل ان يكون من اقسام النظم صيغة ولغة لظهور انه  
لم يصرف قسمها بمجرد النظم كما في باقي الاقسام بل مع ما عرض له من  
الترجيح الحاصل بالقياس وخبر الواحد وهو غير الوضع فلا يكون من  
اقسام النظم الحاصل بمجرد الوضع بل مع ملاحظة امر آخر وجوابه انه  
اذا علم الحكم بالقياس او خبر الواحد يستند الحكم الى النص لانه اقوى  
والقياس خبر الواحد يدفع مزاحمة الغير فاذا رفع تلك المزاحمة افا  
الحكم بمجرد الصيغة فيكون من اقسام النظم صيغة ولغة واعلم

بغالب الوارى اى بغالب الظن سواء حصل بغير الواحد والقياس او  
التأمل في نفس الصيغة كما في ثلاثة قروء ومعنى كونه من اقسام النظم  
صيغة ولغة ان الحكم بعد لتاويل ايضا بالصيغة لان الحكم الى الله  
الاقوى ولى ولهذا كان الحكم في النص مضافا الى النص لا الى  
العلة لانه اقوى منها وان كان في غير محل النص مضافا الى العلة  
بجلاوف المفسر لان التفسير اللاحق به مثله في القوة فيجوز اضافة الى  
المفسر واعترض عليه الشارح بانه لا يلزم من كون الحكم مضافا الى  
الصيغة بعد لتاويل ان يكون من اقسام النظم صيغة ولغة لظهور انه  
لم يصرف قسمها بمجرد النظم كما في باقي الاقسام بل مع ما عرض له من  
الترجيح الحاصل بالقياس وخبر الواحد وهو غير الوضع فلا يكون من  
اقسام النظم الحاصل بمجرد الوضع بل مع ملاحظة امر آخر وجوابه انه  
اذا علم الحكم بالقياس او خبر الواحد يستند الحكم الى النص لانه اقوى  
والقياس خبر الواحد يدفع مزاحمة الغير فاذا رفع تلك المزاحمة افا  
الحكم بمجرد الصيغة فيكون من اقسام النظم صيغة ولغة واعلم

في بيان

فلا يختلف العلماء فيما هو المراد من ثلاثة قروء فحملها الشافعي ومن  
 معه على الظن وحمله ابو حنيفة ومن تبعه على الحيز وجعل التوحيج  
 بين الفريقين مذكورة في المطول والملك لاح لي ان الحمل على الحيز يستلزم  
 العمل بالعدة اذا كانت بالاطهار بخلاف ما اذا حملت القروء على الاطهار فان  
 لا يستلزم العمل بالعدة بالحيز فالعمل بالعدة بالحيز عمل بما هو المقطوع  
 به بخلاف العمل بالعدة بالحيز فانه مشكوك فيه وحكمه اى حكم الماويل  
 وجوب العمل به اى بالماويل على احتمال الغلط لان التأويل لا يكون الا بالمرظف  
 وهو يستلزم احتمال الغلط والقسم الثاني من الاقسام المذكورة في وجوه اليقين  
 اى في طرق الظاهر المعنى ومراتبه بذلك النظم والقسم الاول كان في تقسيم النظم  
 بنفسه بحسب خد المعنى وتكرره وهذا القسم ونقصه بعد التركيب بحسب  
 ظهور المعنى للسامع ودرجاته لان المراد بالبيان ههنا اظهار للمتكلم المعنى  
 للسامع وذلك ان يكون بعد التركيب وانما قدم هذا القسم على القسم الثاني  
 جعله ثالثا مع ان ظهور المعنى وحفائه فرع الاستعمال الذي باعتباره القسم  
 الثالث لان محط المتكلم الذي هو في مقام الافادة اظهار المعنى للسامع او لا  
 ويتوقف عليه الاستعمال فلذا قدم هذا القسم على ما ياتي وبعض النحاة قد  
 جعله ثالثا على الثاني نظر الى ان الظهور والحقاء للسامع فرع الاستعمال هو

في بيان

في بيان

في بيان

فلا يختلف العلماء فيما هو المراد من ثلاثة قروء فحملها الشافعي ومن  
 معه على الظن وحمله ابو حنيفة ومن تبعه على الحيز وجعل التوحيج  
 بين الفريقين مذكورة في المطول والملك لاح لي ان الحمل على الحيز يستلزم  
 العمل بالعدة اذا كانت بالاطهار بخلاف ما اذا حملت القروء على الاطهار فان  
 لا يستلزم العمل بالعدة بالحيز فالعمل بالعدة بالحيز عمل بما هو المقطوع  
 به بخلاف العمل بالعدة بالحيز فانه مشكوك فيه وحكمه اى حكم الماويل  
 وجوب العمل به اى بالماويل على احتمال الغلط لان التأويل لا يكون الا بالمرظف  
 وهو يستلزم احتمال الغلط والقسم الثاني من الاقسام المذكورة في وجوه اليقين  
 اى في طرق الظاهر المعنى ومراتبه بذلك النظم والقسم الاول كان في تقسيم النظم  
 بنفسه بحسب خد المعنى وتكرره وهذا القسم ونقصه بعد التركيب بحسب  
 ظهور المعنى للسامع ودرجاته لان المراد بالبيان ههنا اظهار للمتكلم المعنى  
 للسامع وذلك ان يكون بعد التركيب وانما قدم هذا القسم على القسم الثاني  
 جعله ثالثا مع ان ظهور المعنى وحفائه فرع الاستعمال الذي باعتباره القسم  
 الثالث لان محط المتكلم الذي هو في مقام الافادة اظهار المعنى للسامع او لا  
 ويتوقف عليه الاستعمال فلذا قدم هذا القسم على ما ياتي وبعض النحاة قد  
 جعله ثالثا على الثاني نظر الى ان الظهور والحقاء للسامع فرع الاستعمال هو



قَالَ خُفَيْمٌ أَنْ لَا يُعَدَّ لَوَا فَوْقَ أَحَدَةٍ فَازْدَادَ بِهِ قَوْلُهُ تَعَالَى فَأَلْبَحُوا وَضَوْحًا  
حَيْثُ فَمِنْ مَنَّهُ الْأُطْلَاقُ وَالْعَدَدُ عَلَى مَا يَدُلُّ الْعَدَدُ فِيهِ فَضَاءُ ضَاوٍ  
يَعْلَمُ مِنْهُ أَنَّ الْمَعْتَبَرَ فِي الظَّاهِرِ ظُهُورُ الْمَرَادِ مِنْهُ سَوَاءٌ كَانَ مَسْوَاقًا  
أَوَّلًا وَفِي النَّصِّ لَوْنُهُ مَسْوَاقًا لِمَرَادٍ سَوَاءٍ أَحْتَمَلُ التَّخْصِصَ لِلتَّأْوِيلِ أَوَّلًا  
وَفِي الْمَفْسُورِ عَدَمُ أَحْتَمَالِ التَّخْصِصِ لِلتَّأْوِيلِ سَوَاءٍ أَحْتَمَلُ النَّسْخَ أَوَّلًا وَفِي  
الْحُكْمِ عَدَمُ أَحْتِمَالِ شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ وَهَذَا هُوَ الْمَوَاقِفُ كُلُّهَا مِنَ الْمُتَقَدِّمِينَ  
فَيَكُونُ الْأَقْسَامُ الْأَرْبَعَةُ أَقْسَامًا مَتَمَاثِلَةً بِحَسَبِ الْمَفْهُومِ مُتَدَخِلَةً  
بِحَسَابِ لَوْحِ الْكَلِمَةِ الشَّاهِدِينَ لِلْمَتَاخِرِينَ لَهَا أَقْسَامٌ مُتَبَايِنَةٌ فَإِنَّهُ يَشْتَرِطُ فِي  
الظَّاهِرِ عَدَمُ السُّوْقِ وَفِي النَّصِّ أَحْتِمَالُ وَاحِدِهِنَّ التَّخْصِصَ لِلتَّأْوِيلِ وَفِي  
أَحْتِمَالِ الْفُسْخِ وَالْمَفْسُورِ مِنَ الْفُسْخِ وَالسُّفْرِ مِنْهُ الْكَشْفُ وَلَا وَجْهَ لَجْعَلِ الْمَرْادَ  
أَصْلًا وَالْآخِرَ مَقْلُوبًا عَنْهُ لِأَنَّهُمَا مُتَسَاوِيَانِ اسْتِعْمَالًا وَالْمَرَادُ بِهِ الْكَيْشُ  
الْتِمَامُ لَكِنَّهُ لَا شَبَهَةَ فِيهِ وَهُوَ الْقَطْعُ بِالْمَرَادِ وَلِهَذَا يَجُزُّ التَّفْسِيرُ بِالرَّأْيِ  
دُونَ التَّأْوِيلِ لِأَنَّهُ الظَّنُّ بِالْمَرَادِ فَالْمَفْسُورُ مَا أَزْدَادَ وَضَوْحًا عَلَى النَّصِّ  
أَزْدَادَ وَضَوْحُهُ عَلَى وَضُوحِ النَّصِّ عَلَى جِهَةِ لَا يَبْقَى فِيهِ أَيْ فِي نَصِّ الْمَفْسُورِ  
أَحْتِمَالُ التَّخْصِصِ إِذَا كَانَ النَّصُّ عَلَامًا وَالتَّأْوِيلُ إِذَا كَانَ النَّصُّ خَاصِيًا نَحْوُ  
قَوْلِهِ تَعَالَى فَجَعَلَ الْمَلَائِكَةَ كُلَّهُمْ جَمْعُونَ فَازِ الْمَلَائِكَةُ جَمْعُ ظَاهِرٍ فِي الْعَوَمِ لِلْعَمَلِ

قوله فليعلم من ذلك ان لا يعد لوا فوق احدية فارداد به قوله تعالى فالبحوا وضوحا  
حيث فهم منه الاطلاق والعدي على ما يدل العدد فيه فضاء ضاوا  
يعلم منه ان المعبر في الظاهر ظهور المراد منه سواء كان مسواقا  
اولا وفي النص لونه مسواقا لمراد سواء احتمل التخصيص للتاويل اولا  
وفي المفسر عدم احتمال التخصيص للتاويل سواء احتمل النسخ اولا وفي  
الحكم عدم احتمال شيء من ذلك وهذا هو المواقف كلها من المتقدمين  
فيكون الاقسام الاربعه اقساما متماثلة بحسب المفهوم متدخلة  
بحسب لوجه الكلمة الشاهدين للمتأخرين لها اقسام متباينة فانه يشترط في  
الظاهر عدم السوْق وفي النص احتمال واحدتهن التخصيص للتاويل وفي  
احتمال الفسخ والمفسر من الفسخ والسفر من الكشف ولا وجه لجعل المراد  
اصلا والاخر مقلوبا عنه لانهما متساويان استعمالا والمراد به الكيش  
التمام لانه لا شبهة فيه وهو القطع بالمراد ولهذا يجوز التفسير بالرأي  
دون التأويل لانه الظن بالمراد فالمفسر هو ما ازداد وضوحا على النص  
ازداد وضوحه على وضوح النص على وجه لا يبقى فيه اي في نص المفسر  
احتمال التخصيص اذا كان النص علما والتاويل اذا كان النص خاصيا نحو  
قوله تعالى فجعل الملائكة كلهم جمعون فاما الملائكة جمع ظاهر في العموم للعلم  
فان قيل قوله تعالى فليعلم من ذلك ان لا يعد لوا فوق احدية فارداد به قوله تعالى فالبحوا وضوحا  
حيث فهم منه الاطلاق والعدي على ما يدل العدد فيه فضاء ضاوا  
يعلم منه ان المعبر في الظاهر ظهور المراد منه سواء كان مسواقا  
اولا وفي النص لونه مسواقا لمراد سواء احتمل التخصيص للتاويل اولا  
وفي المفسر عدم احتمال التخصيص للتاويل سواء احتمل النسخ اولا وفي  
الحكم عدم احتمال شيء من ذلك وهذا هو المواقف كلها من المتقدمين  
فيكون الاقسام الاربعه اقساما متماثلة بحسب المفهوم متدخلة  
بحسب لوجه الكلمة الشاهدين للمتأخرين لها اقسام متباينة فانه يشترط في  
الظاهر عدم السوْق وفي النص احتمال واحدتهن التخصيص للتاويل وفي  
احتمال الفسخ والمفسر من الفسخ والسفر من الكشف ولا وجه لجعل المراد  
اصلا والاخر مقلوبا عنه لانهما متساويان استعمالا والمراد به الكيش  
التمام لانه لا شبهة فيه وهو القطع بالمراد ولهذا يجوز التفسير بالرأي  
دون التأويل لانه الظن بالمراد فالمفسر هو ما ازداد وضوحا على النص  
ازداد وضوحه على وضوح النص على وجه لا يبقى فيه اي في نص المفسر  
احتمال التخصيص اذا كان النص علما والتاويل اذا كان النص خاصيا نحو  
قوله تعالى فجعل الملائكة كلهم جمعون فاما الملائكة جمع ظاهر في العموم للعلم

احتمل التخصيص فيقول كلهم انقطع هذا الاحتمال وصار نصا لازما  
وضوحه على الظاهر لكنه يحتمل التأويل والجمع على التفرق فيقول اجمعون  
انقطع هذا الاحتمال ايضا فصار مفسرا واعتبر على القاطن تفسيره  
بقوله وفيه نظره لو كان الامر كذلك لكان الثاني حلا لا تأكيداً  
ان الدلالة عليه باعتبار اصل الاشتقاق الدال على الاجتماع لا باعتبار  
الاعراف على هذا يكون اجمعون تأكيداً على تاسيس باعتبار كل واحد  
منهما يحصل الوضوح وانما ادج قوله تعالى في المثالان المفسر  
للتبني والتبني لا يصور الا كلامه على المعنى مفيد الحكم وحكمه اي حكم  
المفسر الاحجاب اي اثبات الحكم قطعاً بلا احتمال يخصص لا تأويل كما  
علمت الا انه يحتمل التبني اي تبني المعنى في نفس الامر وان كان هذا محتمل  
لا يحتمله بعرض كونه خبراً في الاحتمال لا محتمله فاذا ازاد اي المفسر  
قوة انما قال هي هنا قوة ولم يقل وضوحاً اشارة الى ان المفسر بلغ من الوضوح  
الى الاحتمال ان لا يضره فلا يضره لزادة الوضوح عليه وانما زيدا لقوة  
تأكيداً وتأييد يدفع عنه احتمال التبني وحكم المراد به اي بالمفسر ما هو  
احتمال التبديل اسمي محكما وهذا من قبل عطف التفسير وهو ما هو من  
الحكم الشيء انقضى وبناء محكم مما هو من الانقضاء قيل من احكم فلان

الاحتمال التخصيص فيقول كلهم انقطع هذا الاحتمال وصار نصا لازما  
وضوحه على الظاهر لكنه يحتمل التأويل والجمع على التفرق فيقول اجمعون  
انقطع هذا الاحتمال ايضا فصار مفسرا واعتبر على القاطن تفسيره  
بقوله وفيه نظره لو كان الامر كذلك لكان الثاني حلا لا تأكيداً  
ان الدلالة عليه باعتبار اصل الاشتقاق الدال على الاجتماع لا باعتبار  
الاعراف على هذا يكون اجمعون تأكيداً على تاسيس باعتبار كل واحد  
منهما يحصل الوضوح وانما ادج قوله تعالى في المثالان المفسر  
للتبني والتبني لا يصور الا كلامه على المعنى مفيد الحكم وحكمه اي حكم  
المفسر الاحجاب اي اثبات الحكم قطعاً بلا احتمال يخصص لا تأويل كما  
علمت الا انه يحتمل التبني اي تبني المعنى في نفس الامر وان كان هذا محتمل  
لا يحتمله بعرض كونه خبراً في الاحتمال لا محتمله فاذا ازاد اي المفسر  
قوة انما قال هي هنا قوة ولم يقل وضوحاً اشارة الى ان المفسر بلغ من الوضوح  
الى الاحتمال ان لا يضره فلا يضره لزادة الوضوح عليه وانما زيدا لقوة  
تأكيداً وتأييد يدفع عنه احتمال التبني وحكم المراد به اي بالمفسر ما هو  
احتمال التبديل اسمي محكما وهذا من قبل عطف التفسير وهو ما هو من  
الحكم الشيء انقضى وبناء محكم مما هو من الانقضاء قيل من احكم فلان

الاحتمال التخصيص فيقول كلهم انقطع هذا الاحتمال وصار نصا لازما  
وضوحه على الظاهر لكنه يحتمل التأويل والجمع على التفرق فيقول اجمعون  
انقطع هذا الاحتمال ايضا فصار مفسرا واعتبر على القاطن تفسيره  
بقوله وفيه نظره لو كان الامر كذلك لكان الثاني حلا لا تأكيداً  
ان الدلالة عليه باعتبار اصل الاشتقاق الدال على الاجتماع لا باعتبار  
الاعراف على هذا يكون اجمعون تأكيداً على تاسيس باعتبار كل واحد  
منهما يحصل الوضوح وانما ادج قوله تعالى في المثالان المفسر  
للتبني والتبني لا يصور الا كلامه على المعنى مفيد الحكم وحكمه اي حكم  
المفسر الاحجاب اي اثبات الحكم قطعاً بلا احتمال يخصص لا تأويل كما  
علمت الا انه يحتمل التبني اي تبني المعنى في نفس الامر وان كان هذا محتمل  
لا يحتمله بعرض كونه خبراً في الاحتمال لا محتمله فاذا ازاد اي المفسر  
قوة انما قال هي هنا قوة ولم يقل وضوحاً اشارة الى ان المفسر بلغ من الوضوح  
الى الاحتمال ان لا يضره فلا يضره لزادة الوضوح عليه وانما زيدا لقوة  
تأكيداً وتأييد يدفع عنه احتمال التبني وحكم المراد به اي بالمفسر ما هو  
احتمال التبديل اسمي محكما وهذا من قبل عطف التفسير وهو ما هو من  
الحكم الشيء انقضى وبناء محكم مما هو من الانقضاء قيل من احكم فلان



اذا امتنع فالحكم منع عن التخصص والتأويل والتعديل والتسوية  
 البصر والافتقار للفظ محتمل فيه ايضاً في زمان الشيء وما يظهريه التفاوت  
 في موجب على صيغة المجهول هذا الاسامي عند التعارض حتى يترجح  
 النص على الظاهر والمقتضى على النص والحكم على الكل لان العمل بالواضح الاقوى  
 اول وآخرى اما الكل اي كل واحد من هذه الاقسام فيوجب ثبوت انتظمه  
 بقبول هذا في المفسر والحكم بلا خلا وما في الظاهر والنص فيه مطلقاً بعض  
 المشايخ ما ورى المهر كالتحزاب منصور وابنيه وبالجملة فختار المصنف  
 ثبوت ما انتظمه يقينا وعدم اعتباره احتمالاً يدل عليه قرينة وان  
 كان محتملاً فمن هذا الوجه لا تفاوت في هذه الاقسام وما يظهريه  
 التفاوت عند التعارض كما قال ومثال قوله قد وحل لكم ما وراء ذلك ط  
 في حل ما فوق الاربع من غير الحركات وقوله تقاضيه وتلك ورايع نص في  
 وجوب الاقضاء في الاربع فيعمل به وقوله لم تتوضأ الكحل صلوة  
 في مدلوله محتمل التأويل على الحمل للام على انها للتوقيت وقوله لم تتوضأ  
 تتوضأ الوقت كصلوة مقبلة فيعمل به ولهذا الاسامي ضد تقاضيه  
 ان الاقسام المذكورة متفاوتة في مراتب ظهورها بعد تحقق اصل الظهور كذلك  
 متفاوتة في مراتب الخفاء بعد ثبوت اصل الخفاء في الكل وفي بعض القسم  
 الثاني بيان احتمال ان الاقسام الاخر متباعدة بعضها ببعض

١٠

١١

١٢

بعض كالحاص والعام والحقيقة والمجاز بخلاف هذا القسم فان اقسامه  
 مشتركة في الظهور قال الشايع ثم هذا القسم داخل في القسم الثاني لان بيان  
 المتكلم قد يكون ظاهر المراد للسامع وقد لا يكون فكان هذا القسم للنظم  
 باعتبار ظهور المراد للسامع وعدمه فما يتعلق بالنظم واربعة وما يتعلق  
 بالحقا اربعة فلهذا الاولان اربعة والقسم الثاني وجوه البيان اربعة  
 يكون اقسام النظم والمخمس وجوهها ان لمصر لما قيد النظم بالاول  
 الاربعة يرجعها الى معرفة الاجسام لاجل ان عرض الاصوات يتعلق بها من  
 هذه الهيئة وتلك المعرفة انما يتحقق من حيث ظهورها لا من حيث خفاء  
 جعل الاقسام اربعة ثم بين ان منها قسمها اخر ومقابلها للقسم الثاني يخرج  
 بعد البيان ليستوا الاقسام كلها ويستبين ما يقابلها وعلى هذا الاوجه  
 ما اورد عليه فصدق الظاهر الخفاء لبيان تفصيل الاضداد وتعيين  
 مقابلاتها والمراد بالصدق ما يقابل الشيء ولا يجتمع معه في محل واحد  
 زمان واحد بجهة واحدة وهواي الخفاء ما خفي المراد منه معنى الخفاء  
 ظاهر ولذا اخذ في تعريف الخفاء ثم ان الخفاء ما انفس اللفظ واعراضه فالتا  
 ليسمى خفيا والاول ما ان يدر المراد بالعقل والاول واليسمى مشكلا والاول

بعض كالحاص والعام والحقيقة والمجاز بخلاف هذا القسم فان اقسامه  
 مشتركة في الظهور قال الشايع ثم هذا القسم داخل في القسم الثاني لان بيان  
 المتكلم قد يكون ظاهر المراد للسامع وقد لا يكون فكان هذا القسم للنظم  
 باعتبار ظهور المراد للسامع وعدمه فما يتعلق بالنظم واربعة وما يتعلق  
 بالحقا اربعة فلهذا الاولان اربعة والقسم الثاني وجوه البيان اربعة  
 يكون اقسام النظم والمخمس وجوهها ان لمصر لما قيد النظم بالاول  
 الاربعة يرجعها الى معرفة الاجسام لاجل ان عرض الاصوات يتعلق بها من  
 هذه الهيئة وتلك المعرفة انما يتحقق من حيث ظهورها لا من حيث خفاء  
 جعل الاقسام اربعة ثم بين ان منها قسمها اخر ومقابلها للقسم الثاني يخرج  
 بعد البيان ليستوا الاقسام كلها ويستبين ما يقابلها وعلى هذا الاوجه  
 ما اورد عليه فصدق الظاهر الخفاء لبيان تفصيل الاضداد وتعيين  
 مقابلاتها والمراد بالصدق ما يقابل الشيء ولا يجتمع معه في محل واحد  
 زمان واحد بجهة واحدة وهواي الخفاء ما خفي المراد منه معنى الخفاء  
 ظاهر ولذا اخذ في تعريف الخفاء ثم ان الخفاء ما انفس اللفظ واعراضه فالتا  
 ليسمى خفيا والاول ما ان يدر المراد بالعقل والاول واليسمى مشكلا والاول

بعض كالحاص والعام والحقيقة والمجاز بخلاف هذا القسم فان اقسامه  
 مشتركة في الظهور قال الشايع ثم هذا القسم داخل في القسم الثاني لان بيان  
 المتكلم قد يكون ظاهر المراد للسامع وقد لا يكون فكان هذا القسم للنظم  
 باعتبار ظهور المراد للسامع وعدمه فما يتعلق بالنظم واربعة وما يتعلق  
 بالحقا اربعة فلهذا الاولان اربعة والقسم الثاني وجوه البيان اربعة  
 يكون اقسام النظم والمخمس وجوهها ان لمصر لما قيد النظم بالاول  
 الاربعة يرجعها الى معرفة الاجسام لاجل ان عرض الاصوات يتعلق بها من  
 هذه الهيئة وتلك المعرفة انما يتحقق من حيث ظهورها لا من حيث خفاء  
 جعل الاقسام اربعة ثم بين ان منها قسمها اخر ومقابلها للقسم الثاني يخرج  
 بعد البيان ليستوا الاقسام كلها ويستبين ما يقابلها وعلى هذا الاوجه  
 ما اورد عليه فصدق الظاهر الخفاء لبيان تفصيل الاضداد وتعيين  
 مقابلاتها والمراد بالصدق ما يقابل الشيء ولا يجتمع معه في محل واحد  
 زمان واحد بجهة واحدة وهواي الخفاء ما خفي المراد منه معنى الخفاء  
 ظاهر ولذا اخذ في تعريف الخفاء ثم ان الخفاء ما انفس اللفظ واعراضه فالتا  
 ليسمى خفيا والاول ما ان يدر المراد بالعقل والاول واليسمى مشكلا والاول



[illegible]

فما كنا في السيرة فوجدناها في الشرح عبادة عن اخذ مال الغير على  
الحق فيه من عوز لا شبهة فيه وهذا المبنى موجود في الطراز مع الزيادة في  
السارق يسرق من عين الحافظ الذي قصد الحفظ لكن انقطع حفظه بها  
نوم او غيبة والطرز يسرق من العين التي تضمنت الحفظ مع الاستبارة  
الحضور لكن ذات بعارض غفلة فكان فعله اثم سرقه واكمل جناية فلم  
اختلاف الاسم لزيادة في فعله ثبت القطع في حقه بالطريق الاولى واما  
النباش فسارق عن عين من عساه ان يجهم عليه ممن ليس بحافظ للكفر ولا  
قاصدا الى حفظه من المارة كيلا يطالعوا على جانيته فدل على ان تبذل الا  
باعتبار نقصان الحفظ والحز فلا يمكن الحاقه بالسارق لان تعدية الحكم بالعين  
هو في الفرع دونه في الاصل باطل الاسمي في الحد الذي تندرج بالشبهة وهذا معنى  
ومكبه اي الخلف النظر فيه اي وجوب التأمل فيه ليعلم ان اخطاءه لم تكن على ما  
الظاهر فيه اي في المبنى الذي يتعلق به الحكم كما في اطرار ونقصان اي لا يقتصر  
عنه فيه كما في النباش فاذا علم ذلك يظهر المراجعة في من الحفظه وان دخل في  
الحكم او خارج عنه وهذا النص المشكك هو الذي ادخل في الاشكال يقال اشكك في  
اذا ادخل في اشكاله واشكاله كما يقال احرم اي تحل في الحرم واشتق اي مشتق  
وهو اي المشكك في الاصطلاح ما في لفظ لا ينال المراد منه اي من كل اللفظ

[illegible]

عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ما من رجل منكم الا وله حظ من الدنيا والآخرة ما يشاء الله تعالى  
 ما من رجل منكم الا وله حظ من الدنيا والآخرة ما يشاء الله تعالى  
 ما من رجل منكم الا وله حظ من الدنيا والآخرة ما يشاء الله تعالى

٣٣

قوله انما لا يخلو في ذلك اللفظ بعد الطلب وانما لا يخلو للمراد منه  
الا بالامرين الطلب ثم التامل لدخوله في شكله فقيه مزية خفاء  
على خفاء الخفي لان الدخول في الاشكال اكثر خفاء من غيره وفي غير الداخل والاشكال  
يكفي مجرد الطلب بخلاف الداخل فيها فانه لا يكفي فيه فان الخفي بمنزلة  
رجل اختفى من غيره في بيت فيوقف عليه مجرد الطلب المشكل بمنزلة  
من اختفى في بيت بين الامثال ونظائره فلا يوقف عليه الا بالامرين  
بعد الطلب ليمتاز هو عن غيره وفي هذا القول اشارة ايضا الى خلاف  
كما علمت وحكمه اي الشكل التامل فيه اي في الشكل بعد الطلب

ومعناه ان ينظر السامع اولا في مفهوم اللفظ فيضبطها وهذا هو الطلب  
ثم يتامل في استخراج المراد منها وهذا هو التامل كما في قوله تعالى فاقوا  
حزبك اتي شئت ثم اشتبه معنى كلمة اتي على السامع فطلب مفهومها  
فوجدها مستعجلة في معنى كيف ومعنى اين بلاتالت وهذا هو المراد  
بالطلب ثم عرف بالتامل انها هي ما يخفى كيف بقرينة قوله تعالى فاحزبك  
وهذا هو التامل وتعلم ما ذكرنا كونه ضد للنص لان خفاءه زائد على  
خفاء الخفي كما ان ظهوره زائد على ظهور الظاهر وضد المفهوم الجلي  
وهو ما خفى من قولهم اجعل عليهم الامراي انهم وانا جعل ضدا له لان

قوله انما لا يخلو في ذلك اللفظ بعد الطلب وانما لا يخلو للمراد منه  
الا بالامرين الطلب ثم التامل لدخوله في شكله فقيه مزية خفاء  
على خفاء الخفي لان الدخول في الاشكال اكثر خفاء من غيره وفي غير الداخل والاشكال  
يكفي مجرد الطلب بخلاف الداخل فيها فانه لا يكفي فيه فان الخفي بمنزلة  
رجل اختفى من غيره في بيت فيوقف عليه مجرد الطلب المشكل بمنزلة  
من اختفى في بيت بين الامثال ونظائره فلا يوقف عليه الا بالامرين  
بعد الطلب ليمتاز هو عن غيره وفي هذا القول اشارة ايضا الى خلاف  
كما علمت وحكمه اي الشكل التامل فيه اي في الشكل بعد الطلب

قوله انما لا يخلو في ذلك اللفظ بعد الطلب وانما لا يخلو للمراد منه  
الا بالامرين الطلب ثم التامل لدخوله في شكله فقيه مزية خفاء  
على خفاء الخفي لان الدخول في الاشكال اكثر خفاء من غيره وفي غير الداخل والاشكال  
يكفي مجرد الطلب بخلاف الداخل فيها فانه لا يكفي فيه فان الخفي بمنزلة  
رجل اختفى من غيره في بيت فيوقف عليه مجرد الطلب المشكل بمنزلة  
من اختفى في بيت بين الامثال ونظائره فلا يوقف عليه الا بالامرين  
بعد الطلب ليمتاز هو عن غيره وفي هذا القول اشارة ايضا الى خلاف  
كما علمت وحكمه اي الشكل التامل فيه اي في الشكل بعد الطلب

لحق قوله في  
في اشكاله

المراد من قوله لا بد من العلم بالشيء...  
المراد من قوله لا بد من العلم بالشيء...  
المراد من قوله لا بد من العلم بالشيء...

المراد من قوله لا بد من العلم بالشيء...  
المراد من قوله لا بد من العلم بالشيء...  
المراد من قوله لا بد من العلم بالشيء...

لم يبق فيه إلا احتمال اللسان في جانب الغناء كما لم يبق في المفرد إلا احتمال  
النسخة في جانب الظهور وهو أي لفظ ازدجمت فيه الجواز في  
بازدجماها تواردها على اللفظ من غير محذور واحد لها سواء كانت المعامل  
للسامع إلا أنها لتعدّها لا يعلم تعيين واحد منها كما في الشرك ولا تكون  
معلومة له إلا أنه لما علم أنه قد زيد من هذا اللفظ معنى وهو معطوف  
على طريق الاحتمال كالمطوع أو يكون المعنى معلوماً إلا أنه يعلم أن المعنى غير مراد  
فحينئذ يبقى المراد محتملاً فتقاربت المعاني لا يعلم معنى تواردها المعاني  
فيما لا يعلم معناه أصلاً وأعلم أنه غير مراد والبراد بالمعاني  
جنسها المبطلان الجمعية باللام وتحقق الجنس الواحد والكتبة  
لكن الازدحام يمنع تحققه والواحد فيتنا والمعاثلانين وما فوقه  
فاندرج ما أورده الشارح المحقق من أن المعاني ليس بشرط الصيرورة مجتمعة  
لأن المشترك بين المعنيين قد يصير مجتمعة لا السند فيه باب الترجيح والمراد  
بالمعاني مفهوم اللفظ وإذا ازدجمت المعاني فاشتبه المراد به أي بذلك  
أو بسبب ذلك الازدحام اشتباها لا يدرى المراد من اللفظ إلا بيسبب  
من جهة المحل على صيغة الفاعل كآية الربوا في البيع فإن في قوله تعالى  
وحرّم الربواً محملاً لأن الربوا في اللغة هو الفضل وليس كل فضل حراماً

المراد من قوله لا بد من العلم بالشيء...  
المراد من قوله لا بد من العلم بالشيء...  
المراد من قوله لا بد من العلم بالشيء...

المراد من قوله لا بد من العلم بالشيء...  
المراد من قوله لا بد من العلم بالشيء...  
المراد من قوله لا بد من العلم بالشيء...



يعلم ان اتى فضل مراد فيكون محملا وحكمة اي المحمل التوقف فيه اي في  
 للمحل في حق العمل على كلمة على معنى مع اي مع اعتقاد حقيقة المراد به  
 بالمحل الى ان ياتيه البيان متعلق بالتوقف والبيان المحمل والبيان قد  
 شافيا يصير به المحمل مفر الكبار الصلوة والزكاة وقد لا يكون شافيا كيا  
 الربوا بالحد يث الولاد في الاشياء الستة فان الربوا مع لجمالها هم جنس  
 محمل بلاس الاستغراق فيستغرق جميع انواعه والنبى هم بين الحكم في الاشياء  
 الستة من غير قصر عليها فصار مؤلا فيهما وبقي الحكم فيما وراء هاتين محمول  
 كما كان قبل البيان ولهذا قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه في الحديث  
 يبين لنا ابواب الربوا الا انه لما احتل ان يتوقف على ما وراءها بالتام في  
 هذا البيان ليس مشكلا ولا محملا ولا يبعد الادراك بالتام فيه صار مؤلا فيه  
 ايضا فحي العمل به يغالب الظن وضد الحكم للتشابه لما كان الحكم في غالب الظهور  
 بحيث احكم المراد به من التشابه بل كان التشابه كذلك هو في غاية التحاق بحيث انقطع رجا  
 البيان مقابلا له وهو اى للتشابه مما لا يطرق لذكرها اصلا لان موجب العقل  
 يخالف موجب السمع ولا يمكن رد واحد منهما باخر فلتشبهه بالاشتراك لا يمكن  
 التوقف عليه اصلا حتى سقط طلبه اى طلب ما يدل على المراد به وحكمه اى حكم  
 التشابه التوقف فيه اى في التشابه بما عدا اى الدنيا والاخرى فالتوقف على

قوله من العلم والدين والادب والعلوم  
التي هي من العلم والدين والادب والعلوم  
التي هي من العلم والدين والادب والعلوم

قوله من العلم والدين والادب والعلوم  
التي هي من العلم والدين والادب والعلوم  
التي هي من العلم والدين والادب والعلوم

قوله من العلم والدين والادب والعلوم  
التي هي من العلم والدين والادب والعلوم  
التي هي من العلم والدين والادب والعلوم

على المراد منه على ما قيل لان الدنيا هي دار الابتلاء على اي مع اعتقاد حقيقة المروية  
وهذا مذهبنا ومذهب عامة الصحابة والتابعين رضي الله عنهم وهذا أكثر  
المتأخرون وعليه عامة المعتزلة الى ان الرازي في العلم يعلم تاويله قال بعض  
العلماء لا اختلا في هذه المسئلة حقيقة لان من قال ان الرازي يعلم تاويله  
اراد به انه يعلم ظاهر الحقيقة ومن قال انه لا يعلم اراد به انه لا يعلم  
حقيقة والحكمة في انزالها ابتلاء العلماء فكما ابتلاء الجاهل بالبالغة  
في طلب العلم ابتلاء العالم بطلب نفسه عن طلب العلم في ذلك فان راضية  
البيد بالعدو وميراضة الجواد كبح العنان والمنع عن السير والقسم الثالث  
من الأقسام الاربعة المذكورة في وجود استعمال ذلك النظم من استعمال  
في المعنى طلب لانه عليه واردة منه وجريانه في باب البيان أي القسم  
الثالث في طرق استعماله وانه اما في الموضوع له فيكون حقيقة أو غير فيكون  
مجازا أو في جريان النظم في طرق بيان المعنى واظهاره من حيث انه بطريق  
الوضوح فيكون منحاو طريق الاستسار فيكون تكايرة وهي الى الوجود  
اربعة الحقيقة والمجاز والصريح والكناية لانه ان استعمال اللفظ في معنى  
حقيقة والافتحاز وكل واحد منهما ان ظهر المراد منه فصريح والا فكنائية  
فالحقيقة اما فعلة بمعنى الفاعل من حق الشيء نحو الخائيت واما بمعنى الفاعل

قوله من العلم والدين والادب والعلوم  
التي هي من العلم والدين والادب والعلوم  
التي هي من العلم والدين والادب والعلوم

قوله من العلم والدين والادب والعلوم  
التي هي من العلم والدين والادب والعلوم  
التي هي من العلم والدين والادب والعلوم

من حَقَّتْ الشَّيْءُ أَحَقُّهُ إِذَا اثْبَتَهُ فَيَكُونُ مَعْنَاهَا الثَّابِتَةُ أَوِ الْمُسْتَبْتَةُ 2.

موضوعهما الاصل والتاء للتانيث على الاول ولشبهه وهو نقل اللفظ من الالف الى صفة

٥٢ من نقد النظم في علم الفلك  
الاسمية لان النقل ثان كما ان التانيث ثان على الثاني ولكون لفظ الحقيقة

الم: في الإصا وصفين مع تحقق علامة الوصفية - أي: التألف في الحقيقة و

یہ کہ لفظ الحقیقۃ یہاں صفت فکد الحماز اور دلفظ الاسم فی تعریفہا اش

الانفاذ في الخ. وفيه اسمان فقال اسم لكل لفظ ارد به ما وضع له من حيث

الهمزة مفعلة اهـ وذلك اللفظ للإشارة إلى أن الحقيقة والحجاز من عوارض اللفظ

والأخيرة من الأركان الثلاثة على المعنى المستعمل في اللفظ والمعنى

وہاں سے سید صاحب نے فرمایا کہ میں نے یہی دعا پڑھ کر اپنے دل سے اس کا اثر مٹا دیا ہے۔

[illegible][illegible]

وان كان السائح سبيري الى فان كان يوم خاص في اهل الصفا من  
ومن تدهن الفرج كالصلاة وضعت الحاء في الحاء  
ان يقين اللفظ المعنى بعض

وغيرهم عرف خاص وبسبب اصطلاحها والافعال عام واول علم

على العرف العام فالمعتبر في الحقيقة هو الوضع بشئ من الأوصاف المذكورة و  
 مد على من قال ان الحقيقة صغيرة في فرد و هو الفوتة و ان الامم معجزة

المجاز عدم الوضع في الجملة ولا يشترط في الحقيقة ان يكون موضوعا لذلك المعنى

في جميع الارضاع الاربعة ولا في المجازان لا يكون موضوع المعناه في شيء من الارضاع

فإن اتفق في الحقيقة أن تكون موضوعات جميع الأوضاع الأربعة فهي الحقيقة

انفقوا فان لم يكن الا انفاقا لا ينفعهم ولا يضرهم فليس لهم انفاقه

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

[illegible]

على الإطلاق والإدنى الحقيقة مقيدة بالجهة التي لها كان الوضع وإن كان مجازاً  
بجهة أخرى، وكذا المجاز قد يكون مطلقاً بان كان مستقلاً عنها غير الموضوع عليه  
بجميع الأوضاع وقد يكون مجازاً مقيداً بالجهة التي لها كان غير الموضوع له فاللفظ  
الواحد بالنسبة إلى المعنى الواحد قد يكون حقيقة ومجازاً لكن من جهة بل من  
جهة واحدة أيضاً، بل من اعتبارين كذا في التلوين والمجاز في الأصل مفعول مجيء فأما  
من الجواز بمعنى العبور والتعدا أصله تجوز قلبت الواو والمفتوحة الفاء واللفظ

اذا استعمل في غير موضوعه فقد تعدى عن موضعه وهو هنا اسم لما

ای للفظ اريد به غير ما وضع له من حيث هو غير الموضوع له ولا

استعمال اللفظ والمعنى الاعلاقة هو اما الوضع او اما الابداء السند

وبين الموضوع له والأول قدم والثاني قد أشار إليه بقوله الاتصال

ای بین الموضوع له و بین غیره و القوم حصروا انواع العلاقتی خمسة

وعشر بن الحلاق اسم السبب على السبب والكل على الجرح والملزوم على اللازم

والمطلق على المقيد والعام على الخاص والأحل على المحال وحذف الضافات

واقامة المضاليه مقامه وعكوس هذه السبعة واطلاق حد المنشأ  
 كقولهم واصل القرية اى اهلها

عنه الآخر واسم النبي علي بن ابي طالب والدم على الديه واسم له النبي عليه

**العلاقة بالمشرك**

[illegible][illegible]



كما في تسمية الشجاع اسداً والبلید حماراً فإنه قد وجد بين كل واحد من الشجاع  
والاسد والبلید والحمار معنى خاص مشهور بالاسد والحمار اقل بسببه الشجاع

بالاسد البلد بالحمار ومع استعارة اسمهما للحمار والاقفال بين ذات الاسد والبق  
والبلد الحمار اذا ناعطف على قوافضه والمراد به الجاورة المطلقة بين الشيئين كما

فمنهم المطرسما فان السماء اسم للبحار والمطر من السحاب فكان بينهما  
اتصال صوره لا معنى اذا لمناسبه بينهما وجهه والاتصال الى اتصال احدهما بالآخر  
واللام بدل من الاتصال وهذا الاعتبار نصب على التميز قوله سبحانه من هذا القبيل

أي من قيل اتصال الفلاني لأنه الانماسة بين السبب السبب معناه أي السبب  
الانفصال إلى الشيء ومعناه السبب ليس كذلك وقوله العلة الانجاب معناه

ليس كذلك فلا يمكن اثبات المناسبة بينهما معزوجه ولكن السبق للمسيح بالعهدة  
والحكم يتجاوزان ونقص هذا القسم بالارادة دون الاول لا يحتاجه الى بيان الحق

بين اتصال العلة بالحكم وبين اتصال السبب بالسبب<sup>١</sup> الذي بيننا عليه المسئلة  
الخلافية وهي استعارة الفاظ الطلاب للعق<sup>٢</sup> كما استعمل في خلاف القسم الاول

فانه مطرد لاحاجة الى بيان الفرق والسبب في اللغة ما يتوصل اليه الى الشيء فيقتضى  
العلة لوجوده مع الانقضاء عنها كما يتناول السبب المصطلح في ذلك قالوا هو ما

الأصنام من حيث السببية فوكان أحدهما اتصال الملم بالعلّة كاتصاف الملم بالعلّة

[illegible]

لا بد من الاتصال بالمرجع  
 في كل وقت من الأوقات  
 في كل وقت من الأوقات  
 في كل وقت من الأوقات





قوله من قال ان اشترى عبدا فهو حر فاشترى نصف عبده فباعه اي  
قوله من قال ان اشترى عبدا فهو حر فاشترى نصف عبده فباعه اي  
قوله من قال ان اشترى عبدا فهو حر فاشترى نصف عبده فباعه اي

قوله من قال ان اشترى عبدا فهو حر فاشترى نصف عبده فباعه اي  
قوله من قال ان اشترى عبدا فهو حر فاشترى نصف عبده فباعه اي  
قوله من قال ان اشترى عبدا فهو حر فاشترى نصف عبده فباعه اي

قوله من قال ان اشترى عبدا فهو حر فاشترى نصف عبده فباعه اي  
قوله من قال ان اشترى عبدا فهو حر فاشترى نصف عبده فباعه اي  
قوله من قال ان اشترى عبدا فهو حر فاشترى نصف عبده فباعه اي

قلنا في حق من قال ان اشترى عبدا فهو حر فاشترى نصف عبده فباعه اي  
ذلك النصف ثم اشترى نصف الآخر يفتق هذا النصف الاخير لوجود الشرط  
وهو شراء عبدا وفيهم منه انه لو اشترى تلك النصف المذكور مرة اخرى  
اشترى من تلك باعه منه لا يفتق وإنما وضع المسئلة في عبده مكررا لوقا  
ان ملك هذا العبد واشترى منه يفتق نصف الآخر في فصل الملك ايضا  
لان الاجتماع صفة مرغوبة فيعتبر في غير المعين ويلغو في المعين لانه يعرف  
بالاشارة ولو قال ان ملك عبدا فهو حر المسئلة لا يفتق النصف الآخر ما لم  
يجمع الكل اى كل العبد في ملكه فان الملك المطلق محمول على الملك اؤ ذلك  
بصفة الاجتماع ألا ترى انه يقال في العرف ما ملكك ما تشيى درهم وملكك  
متفرقة أكثر منها واما الشراء فمتحقق بعد ذلك الملك لبعض الأثرى انه لو  
حلف على شراء عبدا فاشترى بوكالة الفرجة فان عني باحدهما اى الملك  
والشراء الآخر تعمل نيته في الموضعين فيجوز ارادة الشراء من الملك في القول  
الثاني وارادة الملك من الشراء في الاول لكن فيما فيه تخفيف عليه اى على القفا  
فان ارادة الملك من الشراء في الاول تخفيف حيث لا يفتق النصف الآخر لا يفتق  
القفا في العضا خاصة للتمهة ويصدق في ذاته اى لو استغنى المفتحيه على  
وفق ما تؤول لرفع الى القفا يحكم عليه بموجب منه ولا يفتق اى ما سوى الملك

قوله من قال ان اشترى عبدا فهو حر فاشترى نصف عبده فباعه اي  
قوله من قال ان اشترى عبدا فهو حر فاشترى نصف عبده فباعه اي  
قوله من قال ان اشترى عبدا فهو حر فاشترى نصف عبده فباعه اي

قوله من قال ان اشترى عبدا فهو حر فاشترى نصف عبده فباعه اي  
قوله من قال ان اشترى عبدا فهو حر فاشترى نصف عبده فباعه اي  
قوله من قال ان اشترى عبدا فهو حر فاشترى نصف عبده فباعه اي

قوله من قال ان اشترى عبدا فهو حر فاشترى نصف عبده فباعه اي  
قوله من قال ان اشترى عبدا فهو حر فاشترى نصف عبده فباعه اي  
قوله من قال ان اشترى عبدا فهو حر فاشترى نصف عبده فباعه اي

[illegible][illegible]

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠

الفتح (ال) الاصل والسبب الحكم عطف تفسيرى وفائدته دفع توهّم ارادة الفعل  
من الاصل والمعلول من الفزع دون عكسه وهو استعارة الفزع للاصل لان  
اتصال الفزع اى الحكم بالاصل اى بالسبب فى حق ارادة الاصل بالفزع فى  
حكم العدم لاستغنائى الاصل من الفزع فلا يكون الاصل لازما وتابعه له  
فلا تجوز استعارته له لان مبنى المجاز على ما عرف على الانتقال من المعلوم  
الى اللازم وهو اى الاتصال بين السبب المسبب الذى هو ثابت من جانب نظير  
اتصال الجملة الناقصة اذا عطف على الجملة الكاملة مثل سالم حرو عاقر  
فالاولى جملة تامة لو شوط فيها والثانية ناقصة لاقتدارها الى الجملة  
بواسطة واوالعطف تعلقت بالاولى فتوقف حكم الاولى لصحة الحكم  
وتفسير الثانية مفيدة مثلا الاول فيقع العتق عليها لكن هذا التوقف ثابت  
بالنسبة الى الجملة التامة لاقتدارها الى خبرها وبما بالنسبة الى الاول فهو حكم العدم  
لكما فى نفسه با وهذا معنى قول توقفنا والكلام اى الجملة الكاملة على اخوه  
اى الناقصة لصحة اى صحة الاخ واقتداره اليه كاعتلت وهذه الجملة اعني  
قوله توقف تعليل لقوله هو نظير اتصال الجملة الثانية فاما الكلام الاول فقام  
فى نفسه لاستغنائه عنه اى عن الاخ كما علمت واعلم انه لا حكم  
الحقيقة ظاهر لم ينعرض لبيان بل جعل مبنيا لحكم المجاز فقال وحكم المجاز هو

الفتح (ال) الاصل والسبب الحكم عطف تفسيرى وفائدته دفع توهّم ارادة الفعل  
من الاصل والمعلول من الفزع دون عكسه وهو استعارة الفزع للاصل لان  
اتصال الفزع اى الحكم بالاصل اى بالسبب فى حق ارادة الاصل بالفزع فى  
حكم العدم لاستغنائى الاصل من الفزع فلا يكون الاصل لازما وتابعه له  
فلا تجوز استعارته له لان مبنى المجاز على ما عرف على الانتقال من المعلوم  
الى اللازم وهو اى الاتصال بين السبب المسبب الذى هو ثابت من جانب نظير  
اتصال الجملة الناقصة اذا عطف على الجملة الكاملة مثل سالم حرو عاقر  
فالاولى جملة تامة لو شوط فيها والثانية ناقصة لاقتدارها الى الجملة  
بواسطة واوالعطف تعلقت بالاولى فتوقف حكم الاولى لصحة الحكم  
وتفسير الثانية مفيدة مثلا الاول فيقع العتق عليها لكن هذا التوقف ثابت  
بالنسبة الى الجملة التامة لاقتدارها الى خبرها وبما بالنسبة الى الاول فهو حكم العدم  
لكما فى نفسه با وهذا معنى قول توقفنا والكلام اى الجملة الكاملة على اخوه  
اى الناقصة لصحة اى صحة الاخ واقتداره اليه كاعتلت وهذه الجملة اعني  
قوله توقف تعليل لقوله هو نظير اتصال الجملة الثانية فاما الكلام الاول فقام  
فى نفسه لاستغنائه عنه اى عن الاخ كما علمت واعلم انه لا حكم  
الحقيقة ظاهر لم ينعرض لبيان بل جعل مبنيا لحكم المجاز فقال وحكم المجاز هو

الفتح (ال) الاصل والسبب الحكم عطف تفسيرى وفائدته دفع توهّم ارادة الفعل  
من الاصل والمعلول من الفزع دون عكسه وهو استعارة الفزع للاصل لان  
اتصال الفزع اى الحكم بالاصل اى بالسبب فى حق ارادة الاصل بالفزع فى  
حكم العدم لاستغنائى الاصل من الفزع فلا يكون الاصل لازما وتابعه له  
فلا تجوز استعارته له لان مبنى المجاز على ما عرف على الانتقال من المعلوم  
الى اللازم وهو اى الاتصال بين السبب المسبب الذى هو ثابت من جانب نظير  
اتصال الجملة الناقصة اذا عطف على الجملة الكاملة مثل سالم حرو عاقر  
فالاولى جملة تامة لو شوط فيها والثانية ناقصة لاقتدارها الى الجملة  
بواسطة واوالعطف تعلقت بالاولى فتوقف حكم الاولى لصحة الحكم  
وتفسير الثانية مفيدة مثلا الاول فيقع العتق عليها لكن هذا التوقف ثابت  
بالنسبة الى الجملة التامة لاقتدارها الى خبرها وبما بالنسبة الى الاول فهو حكم العدم  
لكما فى نفسه با وهذا معنى قول توقفنا والكلام اى الجملة الكاملة على اخوه  
اى الناقصة لصحة اى صحة الاخ واقتداره اليه كاعتلت وهذه الجملة اعني  
قوله توقف تعليل لقوله هو نظير اتصال الجملة الثانية فاما الكلام الاول فقام  
فى نفسه لاستغنائه عنه اى عن الاخ كما علمت واعلم انه لا حكم  
الحقيقة ظاهر لم ينعرض لبيان بل جعل مبنيا لحكم المجاز فقال وحكم المجاز هو

اي ثبوت ماى معنى اريد به اى بالجازة خاصا كان الجاز او عاما كما اى  
كثوت هو اى ذلك اثبتت حكم الحقيقة ولهذا اى لبيان العموم والبيان  
جعلنا لفظة الصاع الواقعة في ثبوت ابن عمر لا تتبعوا للترهيم بالذمهمين ولا  
الصاع بالصاعين عاما فيما يحمله ويجاوزه لفظ الصاع مفعولا ولجعل ما  
مفعول ثان للوقوله لا تتبعوا بيان الحديث وقوله ويجاوزه بيان لما يحمله  
به تنبيه على انه ليس المراد بالحلول همنا ما هو المتعارف بين الحكماء ان  
الاختصاص ثلثا بالنوع اى الاختصاص للثبوت بغيره الى الحال الغنى والمحل  
ذا عرفت هذا فاعلم ان المراد بلفظ الصاع هم هنا ليس معنى الحقيقة  
واما المراد ما يحمله فجازا بطريق استعمال المحل في الحال هو اسم جنس محلى بلام  
الاستغراق فيتناول جميع ما يحمله من المطبوعات وغيره كما لو ذكر ما يحمله  
بلفظ يد ليد بطريق الحقيقة فيدل بعبارة وعمومه على ان الربو يجري في  
غير المطبوع ايضا كما يجمع بالشارية على ان الكليل هو العلة لانه لما كان المراد من  
الصاع ما يكال به صا تقديري الكلام ولا ما يكال بالصاع بما يكال بالصاع  
وابى الشافعي عن ذلك اى عن عموم الجاز وقال لا عموم للجاز لانه اى الجاز  
صريح لان الاصل ان لا يجوز استعمال الالفاظ في موضوعاتها لتأديتها  
ذلك الى اختلال بالغنى لانه انما يشار اليه اى الى الجاز توسعة للكلام

قوله ماى معنى اريد به اى بالجازة خاصا كان الجاز او عاما كما اى  
كثوت هو اى ذلك اثبتت حكم الحقيقة ولهذا اى لبيان العموم والبيان  
جعلنا لفظة الصاع الواقعة في ثبوت ابن عمر لا تتبعوا للترهيم بالذمهمين ولا  
الصاع بالصاعين عاما فيما يحمله ويجاوزه لفظ الصاع مفعولا ولجعل ما  
مفعول ثان للوقوله لا تتبعوا بيان الحديث وقوله ويجاوزه بيان لما يحمله  
به تنبيه على انه ليس المراد بالحلول همنا ما هو المتعارف بين الحكماء ان  
الاختصاص ثلثا بالنوع اى الاختصاص للثبوت بغيره الى الحال الغنى والمحل  
ذا عرفت هذا فاعلم ان المراد بلفظ الصاع هم هنا ليس معنى الحقيقة  
واما المراد ما يحمله فجازا بطريق استعمال المحل في الحال هو اسم جنس محلى بلام  
الاستغراق فيتناول جميع ما يحمله من المطبوعات وغيره كما لو ذكر ما يحمله  
بلفظ يد ليد بطريق الحقيقة فيدل بعبارة وعمومه على ان الربو يجري في  
غير المطبوع ايضا كما يجمع بالشارية على ان الكليل هو العلة لانه لما كان المراد من  
الصاع ما يكال به صا تقديري الكلام ولا ما يكال بالصاع بما يكال بالصاع  
وابى الشافعي عن ذلك اى عن عموم الجاز وقال لا عموم للجاز لانه اى الجاز  
صريح لان الاصل ان لا يجوز استعمال الالفاظ في موضوعاتها لتأديتها  
ذلك الى اختلال بالغنى لانه انما يشار اليه اى الى الجاز توسعة للكلام

قوله ماى معنى اريد به اى بالجازة خاصا كان الجاز او عاما كما اى  
كثوت هو اى ذلك اثبتت حكم الحقيقة ولهذا اى لبيان العموم والبيان  
جعلنا لفظة الصاع الواقعة في ثبوت ابن عمر لا تتبعوا للترهيم بالذمهمين ولا  
الصاع بالصاعين عاما فيما يحمله ويجاوزه لفظ الصاع مفعولا ولجعل ما  
مفعول ثان للوقوله لا تتبعوا بيان الحديث وقوله ويجاوزه بيان لما يحمله  
به تنبيه على انه ليس المراد بالحلول همنا ما هو المتعارف بين الحكماء ان  
الاختصاص ثلثا بالنوع اى الاختصاص للثبوت بغيره الى الحال الغنى والمحل  
ذا عرفت هذا فاعلم ان المراد بلفظ الصاع هم هنا ليس معنى الحقيقة  
واما المراد ما يحمله فجازا بطريق استعمال المحل في الحال هو اسم جنس محلى بلام  
الاستغراق فيتناول جميع ما يحمله من المطبوعات وغيره كما لو ذكر ما يحمله  
بلفظ يد ليد بطريق الحقيقة فيدل بعبارة وعمومه على ان الربو يجري في  
غير المطبوع ايضا كما يجمع بالشارية على ان الكليل هو العلة لانه لما كان المراد من  
الصاع ما يكال به صا تقديري الكلام ولا ما يكال بالصاع بما يكال بالصاع  
وابى الشافعي عن ذلك اى عن عموم الجاز وقال لا عموم للجاز لانه اى الجاز  
صريح لان الاصل ان لا يجوز استعمال الالفاظ في موضوعاتها لتأديتها  
ذلك الى اختلال بالغنى لانه انما يشار اليه اى الى الجاز توسعة للكلام



مجال اذا لم يشرط بقرينة مانعة عن اعادة الموضوع له ولولم يشترط ذلك فهو وايضا يكون مجازا اذا استعماله في المعنيين استعمال في غير موضع له بل اللفظ عند اعادة المعنى الحقيقي والمجاز يكون مجازا البتة مراد بلفظ واحد احتوز به عما اذا كانا داخلين في المراد بان يستعمل اللفظ الموضوع لهما فيما بعده وغيره كاستعمال لفظ الدابة فيما يدب على جبال الارض فاكما ان يكون الثوب الواحد بكما له على اللابس على ذلك يلبسه سواء كان اللفظ واحدا او متعددا والاخير هو المراد ملكا وعارية في زمان واحد فان الحقيقة والمجازي بمنزلة لا يلبس واللفظ بمنزلة الثوب الحقيقة بمنزلة الملك والمجاز بمنزلة العارية فكما لا يجوز هذا لا يجوز ذلك الاول ان يقال للفظ بمنزلة الثوب المنفرد حيث هو بمنزلة اللابس استعمال للفظ فيه بمنزلة لبسة اللابس وانصاف استعمال اللفظ بالحقيقة والمجاز بمنزلة انصاف لبس الثوب بالملك والعارية فكما لا يجوز هذا لا يجوز ذلك وكما يقتضيه وجود الملك العارية تعدد اللبوس كذلك يقتضيه وجود الحقيقة والمجاز تعدد اللفظ الذي هو بمنزلة اللبوس فاذا كان اللفظ متحدا ينبغي ان يكون المعنى كذلك كما اذا اتخذ الثوب يعنى ان يكون اللابس كذلك كذا الا يلزم اجتماع وصفين متنافيين يعنى ان الوحدة في احدهما نوعية وفي الاخر شخصية وهو سهل بالجملة هذا

ان يقال ان استعمال اللفظ الواحد في زمان واحد لا يجوز في زمان واحد فان الحقيقة والمجازي بمنزلة لا يلبس واللفظ بمنزلة الثوب الحقيقة بمنزلة الملك والمجاز بمنزلة العارية فكما لا يجوز هذا لا يجوز ذلك الاول ان يقال للفظ بمنزلة الثوب المنفرد حيث هو بمنزلة اللابس استعمال للفظ فيه بمنزلة لبسة اللابس وانصاف استعمال اللفظ بالحقيقة والمجاز بمنزلة انصاف لبس الثوب بالملك والعارية فكما لا يجوز هذا لا يجوز ذلك وكما يقتضيه وجود الملك العارية تعدد اللبوس كذلك يقتضيه وجود الحقيقة والمجاز تعدد اللفظ الذي هو بمنزلة اللبوس فاذا كان اللفظ متحدا ينبغي ان يكون المعنى كذلك كذا الا يلزم اجتماع وصفين متنافيين يعنى ان الوحدة في احدهما نوعية وفي الاخر شخصية وهو سهل بالجملة هذا

ان استعمال اللفظ الواحد في زمان واحد لا يجوز في زمان واحد فان الحقيقة والمجازي بمنزلة لا يلبس واللفظ بمنزلة الثوب الحقيقة بمنزلة الملك والمجاز بمنزلة العارية فكما لا يجوز هذا لا يجوز ذلك الاول ان يقال للفظ بمنزلة الثوب المنفرد حيث هو بمنزلة اللابس استعمال للفظ فيه بمنزلة لبسة اللابس وانصاف استعمال اللفظ بالحقيقة والمجاز بمنزلة انصاف لبس الثوب بالملك والعارية فكما لا يجوز هذا لا يجوز ذلك وكما يقتضيه وجود الملك العارية تعدد اللبوس كذلك يقتضيه وجود الحقيقة والمجاز تعدد اللفظ الذي هو بمنزلة اللبوس فاذا كان اللفظ متحدا ينبغي ان يكون المعنى كذلك كذا الا يلزم اجتماع وصفين متنافيين يعنى ان الوحدة في احدهما نوعية وفي الاخر شخصية وهو سهل بالجملة هذا

ان استعمال اللفظ الواحد في زمان واحد لا يجوز في زمان واحد فان الحقيقة والمجازي بمنزلة لا يلبس واللفظ بمنزلة الثوب الحقيقة بمنزلة الملك والمجاز بمنزلة العارية فكما لا يجوز هذا لا يجوز ذلك الاول ان يقال للفظ بمنزلة الثوب المنفرد حيث هو بمنزلة اللابس استعمال للفظ فيه بمنزلة لبسة اللابس وانصاف استعمال اللفظ بالحقيقة والمجاز بمنزلة انصاف لبس الثوب بالملك والعارية فكما لا يجوز هذا لا يجوز ذلك وكما يقتضيه وجود الملك العارية تعدد اللبوس كذلك يقتضيه وجود الحقيقة والمجاز تعدد اللفظ الذي هو بمنزلة اللبوس فاذا كان اللفظ متحدا ينبغي ان يكون المعنى كذلك كذا الا يلزم اجتماع وصفين متنافيين يعنى ان الوحدة في احدهما نوعية وفي الاخر شخصية وهو سهل بالجملة هذا

[illegible]

توضيح للمطلوب بعد ما ثبت عدم ورود اللغة به وهذا اى لاستحالة

اجتماعها قال محمد في الجامع الكبير لوان عرسيا الاولاء عليه احترامه عن

اهل الكهنة

فصل في الجورس والوفس وغيرهم

بجلا مشر لهم وان فيهم اما الاسلام او السيف دون الاسترقا وانما وضع

المسئلة فيه ليصح الوصية اذ لو كان الموصي مواليا لعتقه ومواليا اعتقه مطلقا

الوصية الا ان يسر في حوته لان لفظ الماشية في هذا المعنى

له لكن لا يتغير الرصيدة ١٢

ماله مواليه ميد به پيچا اوصيه بدو نفای چاره الوریه و له ای

للعرى مُعْتَق على صيغة المفعول واحد فاستحق النصف من الثلث

للأثنين في الوصايا حكم العجا وكان النصف اليامن الثلث مردود الى الكوفة

لا يمكن ان يكون العمل الا في هذه الحالة

النصف والباقي ميراث ۲۴ ابرار العلوم

اريد تبعد اللفظ بطل المجاز وهو معتق للمعتق فان المعتق محقق

زيد مثلاً هو الذي اعتقه زيد بلا واسطة وأما الذي اعتقه معتك زيدا

فأبى الله أن يبدل ما قد جازى به عباده من قبله، فاستجاب لهم في الدنيا بما كانوا يشاءون، وأمرهم بالعبادة والذكر، وطلب العلم، ونهى عن الفحشاء والمنكر، وبما كانوا يحبون، ثم أمرهم بالتوكل على الله، فقال: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّكِلُوا عَلَى اللَّهِ وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِهِ وَلَا تَقُولُوا إِنَّا سَأُلَاقِي رَبِّي أَوْ إِنَّمَا الْغَايَةُ لِرَبِِّّي» [التوبة: 129].

ان ارى مني " ضما لعل  
منه فاعل ان الرافعي في قوله  
فوقه فاعل ان الرافعي في قوله

كرم الله وجهه  
 في سنة ١٢٠٠  
 في شهر ربيع الثاني  
 في يوم الاثنين  
 في الساعة السادسة  
 في دار السلطنة  
 في مدينة دمشق  
 في سنة ١٢٠٠  
 في شهر ربيع الثاني  
 في يوم الاثنين  
 في الساعة السادسة  
 في دار السلطنة  
 في مدينة دمشق

[illegible][illegible]



معنى الرجل ينسب اليه بالولاء مجازا باعتبار انه بسبب لعنقه باعتقاد  
الاول لكن بطل العمل به اى هذا تناول لتقدم الحقيقة على المجاز والارادة  
فلم يثبت الايمان لهم باعتبار تناول الاسم اياهم فبقى مجرد الاسم شبهة  
في حقن الدم اذ الشبهة ما يشبه الحق وليس بحق وهمنا كذلك فان ظاهرا  
الاسم يدل على ثبوت المدلول المجازي ليس ثابت فظهر ان شمول الاسم  
اياهم ليس من جهة تناول اللفظ حتى يرد انه جمع بين الحقيقة والمجاز  
بل من جهة ان الإيمان محقق الدماء وهو ميمنى على التوسعة اذ الانسان  
شيان الرضا ندفع ما يقال انكم جمعت بين الحقيقة والمجاز فيه فصار  
اى بقاء مجرد الاسم في كونه شبهة كالاشارة اذا دعى بها اى دعى المسلم  
بالاشارة الكافر الى نفسه بان اشارت الى ان كنت رجلا فترد لفظي الكافر  
انها امان فانه يثبت الايمان لصورة المسألة وان لم يكن الدماء الكافر ذلك  
اى الايمان وهذا اولى ان يجعل ذلك اشارة الى المسألة بتناول الاسم  
اول الاشارة بتناول فعل الاشارة كما فعله الشارح المحقق حقيقة اى ان  
حيث الحقيقة بل هو امان صورة فقط فكما جعل مجرد الصورة هي سببا  
الدم كذلك جعل مجرد الاسم سببا له ثم ولما كان رد عليه انكم قد اعترتم صورة  
الاسم شبهة في حقن الدم والاستيذان على الانثى في اثناء الاشارة واعتبر

[illegible]

فان قيل الاول مبتدأ والاولى  
والثاني دون الاصلين والاولى  
في قوله المبتدأ والاولى  
في قوله المبتدأ والاولى  
في قوله المبتدأ والاولى

في قوله المبتدأ والاولى  
في قوله المبتدأ والاولى  
في قوله المبتدأ والاولى  
في قوله المبتدأ والاولى  
في قوله المبتدأ والاولى

في قوله المبتدأ والاولى  
في قوله المبتدأ والاولى  
في قوله المبتدأ والاولى  
في قوله المبتدأ والاولى  
في قوله المبتدأ والاولى

والاستيذان على الاباء والامهات في حق الازداد والجدات فيما اذا قالوا

على ابنائنا وامهاتنا اشار الى فقه فقال واما ترك والاستيذان على الاباء

والامهات اعتبار الصورة ترك فاعل ترك اعتبر الاعتبار مقاي في حوال الاجداد والجدات

حيث لم يثبت الامان لهم مع ان الهم يتنبا ولم يثبت ولا اعتبار الصواب بعد

صيورة الحقيقة مرادة باللفظ لاجل ثبوت الحكم في محل آخر يكون خبر لان

بطريق التعية وذلك اي اعتبارها بطريق التعية انما يليق بالفرع دون

الاصول فاذا ابناء يتناول بناء البناء بطريق التعية واما الاباء فلا يتناول

الاجداد لانهم اصولهم فلا جرم ترك اعتبار الصواب في اثبات الاما لهم فان قيل

قد قالوا اي علمنا جميعا في حق من حلف لا يضيع قلمهم وازا فلا ولم

دارعيناها ولم يكن له نية انه اي الحلف يقع على الملك اي على الدار للملك

اي على الدار العارية والاجارة اي الدار المستأجرة وفيه جمع بين الحقيقة والجار

لاز الاضافة الفلان بالملك حقيقة وبغيره مجاز يدل حصة النصف في الملك

وعدم حصة فيه ويبحث عطف على انه يقع اي قالوا في حقه انه لا يضيع

في دار فلان انه يبحث عما اذا دخلها اي ارفلان راكبا او ماشيا او حافيا

والدخول حافيا معنى حقيقة لوضع القدم بمعنى انه اذا دخلها حافيا

حقيقة انه وضع القدم في الدار لان وضع الشيء في آخر ان يجعله الاخر

في قوله المبتدأ والاولى  
في قوله المبتدأ والاولى  
في قوله المبتدأ والاولى  
في قوله المبتدأ والاولى  
في قوله المبتدأ والاولى

في قوله المبتدأ والاولى  
في قوله المبتدأ والاولى  
في قوله المبتدأ والاولى  
في قوله المبتدأ والاولى  
في قوله المبتدأ والاولى

في قوله المبتدأ والاولى  
في قوله المبتدأ والاولى  
في قوله المبتدأ والاولى  
في قوله المبتدأ والاولى  
في قوله المبتدأ والاولى

في قوله المبتدأ والاولى  
في قوله المبتدأ والاولى  
في قوله المبتدأ والاولى  
في قوله المبتدأ والاولى  
في قوله المبتدأ والاولى

في قوله المبتدأ والاولى  
في قوله المبتدأ والاولى  
في قوله المبتدأ والاولى  
في قوله المبتدأ والاولى  
في قوله المبتدأ والاولى

في قوله المبتدأ والاولى  
في قوله المبتدأ والاولى  
في قوله المبتدأ والاولى  
في قوله المبتدأ والاولى  
في قوله المبتدأ والاولى

في قوله المبتدأ والاولى  
في قوله المبتدأ والاولى  
في قوله المبتدأ والاولى  
في قوله المبتدأ والاولى  
في قوله المبتدأ والاولى

في قوله المبتدأ والاولى  
في قوله المبتدأ والاولى  
في قوله المبتدأ والاولى  
في قوله المبتدأ والاولى  
في قوله المبتدأ والاولى

في قوله المبتدأ والاولى  
في قوله المبتدأ والاولى  
في قوله المبتدأ والاولى  
في قوله المبتدأ والاولى  
في قوله المبتدأ والاولى

في قوله المبتدأ والاولى  
في قوله المبتدأ والاولى  
في قوله المبتدأ والاولى  
في قوله المبتدأ والاولى  
في قوله المبتدأ والاولى

في قوله المبتدأ والاولى  
في قوله المبتدأ والاولى  
في قوله المبتدأ والاولى  
في قوله المبتدأ والاولى  
في قوله المبتدأ والاولى

في قوله المبتدأ والاولى  
في قوله المبتدأ والاولى  
في قوله المبتدأ والاولى  
في قوله المبتدأ والاولى  
في قوله المبتدأ والاولى

في قوله المبتدأ والاولى  
في قوله المبتدأ والاولى  
في قوله المبتدأ والاولى  
في قوله المبتدأ والاولى  
في قوله المبتدأ والاولى

في قوله المبتدأ والاولى  
في قوله المبتدأ والاولى  
في قوله المبتدأ والاولى  
في قوله المبتدأ والاولى  
في قوله المبتدأ والاولى

في قوله المبتدأ والاولى  
في قوله المبتدأ والاولى  
في قوله المبتدأ والاولى  
في قوله المبتدأ والاولى  
في قوله المبتدأ والاولى

في قوله المبتدأ والاولى  
في قوله المبتدأ والاولى  
في قوله المبتدأ والاولى  
في قوله المبتدأ والاولى  
في قوله المبتدأ والاولى

في قوله المبتدأ والاولى  
في قوله المبتدأ والاولى  
في قوله المبتدأ والاولى  
في قوله المبتدأ والاولى  
في قوله المبتدأ والاولى

في قوله المبتدأ والاولى  
في قوله المبتدأ والاولى  
في قوله المبتدأ والاولى  
في قوله المبتدأ والاولى  
في قوله المبتدأ والاولى

في قوله المبتدأ والاولى  
في قوله المبتدأ والاولى  
في قوله المبتدأ والاولى  
في قوله المبتدأ والاولى  
في قوله المبتدأ والاولى

في قوله المبتدأ والاولى  
في قوله المبتدأ والاولى  
في قوله المبتدأ والاولى  
في قوله المبتدأ والاولى  
في قوله المبتدأ والاولى

بلا واسطة كوضع الدرهم والكيس فاذا دخل الدار حافيا صح ان يقول اللهم  
 وضع القدم والدار بما اذا دخل اليها او متعلا وهذا اذا لم يكن لهية  
 فلو توجهن حلق لا يضع القدم فيها ما شيا فدخل اليها لم يحن ويصدق  
 ديانة وقضا لانه نوى حقيقة كلامه وهن حقيقة مستعملة غير  
 معجورة كذا في المبسوط لا يضع القدم بل ان الدخول وضع قدمه وبات  
 الجسد خارج الدار فانه حقيقة معجورة حتى لو وضع القدم بلا دخول  
 لم يحن وكذلك قال ابو حنيفة ونحوه اي قالوا لا شئ قول المذكور  
 في حق الجميع بين الحقيقة والخيال فانها قالوا في حق من قال الله على ان اصوم  
 وقع في حارة فخر الاسلام غرمون العلمية والحد عن الرجل ان يلدن  
 بعينه اي الله ياتي عقيب اليه واما اذا ذكر موتا فالواجب صورته من غير  
 غير معين ولا يظن اثره وجوب القضاء والكفارة الا في الوصية لان القول لا يتحقق  
 فيه الا بالوعد فلزم الوصية عند التو بالصدق والكفا ونوى به اي هذا  
 اليه انه اي القول المذكور كان نذرا وصية هذا مقولة قولها وفيه اي  
 ذكر من المسائل جمع بين الحقيقة والحجاز واعلم ان هذه المسألة على ستة  
 اوجه لان القابل ما ان لا ينوي شيئا او ينوي النذر مع نفي اليقين او ينوي  
 او ينوي اليقين مع نفي النذر او ينوي نذرا وينوي اليقين جميعا فالثلاثة

[illegible]

والشيء المحفوف في عموم السكتى الملك الاعارة والاجارة وهو اعتراف  
 العومهم فانظر اعتبارهما فيما لو قال عباده حرم يوم بقدم فلان ولم يوشأ  
 تقديم ليل او نهار اعتق عبده لان هذا مستلزم للجمع بين الحقيقة والمجاز  
 ظاهر لان حقيقة اليوم اليها واطلاقه على الليل مجاز الا انه ليس مجمع بينهما  
 حقيقة بل هو من قبيل عموم المجاز لان اليوم متى قرن بفعل لا يمتد على  
 مطلق الوقت ثم مطلق الوقت يدخر فيه الليل والنهار والمعبر في الامتداد  
 وعكس هو الفعل الذي تعلق به اليوم كحزرتك يوم يقدم فلا لا الفعل الذي  
 اضيف اليه اليوم كقدم فلا لان اليوم حقيقة في النهار فلا يعلك عنده لا  
 عند تعديه وذلك فيما اذا كان الفعل الذي تعلق به اليوم غير محدد لان  
 المنسوب الى ظرف الزمان بواسطة تقدير في دون ذكره يقتضي كون الظرف  
 معيارا له غير انك عليه مثل صمت شهر فانه يك على صوم جميع ايامه  
 بخلاف صمت في الشهر فاذا امتد الفعل امتد الظرف ليكون معيارا  
 له فيصح حمل اليوم على حقيقة وهو باض اليها واذا لم يمتد الفعل لم يمتد  
 لانه الممتد لا يكون معيارا له الممتد فيمكن ان يكون مجازا عن جزء  
 الزمان الذي لا يعتري في عرف امتد سواء كان الليل والنهار واما مسألة  
 الذنوع بمسئلة الذنوع عما فهم مما سبق من ان من قال لله على انصوم

والشيء المحفوف في عموم السكتى الملك الاعارة والاجارة وهو اعتراف  
 العومهم فانظر اعتبارهما فيما لو قال عباده حرم يوم بقدم فلان ولم يوشأ  
 تقديم ليل او نهار اعتق عبده لان هذا مستلزم للجمع بين الحقيقة والمجاز  
 ظاهر لان حقيقة اليوم اليها واطلاقه على الليل مجاز الا انه ليس مجمع بينهما  
 حقيقة بل هو من قبيل عموم المجاز لان اليوم متى قرن بفعل لا يمتد على  
 مطلق الوقت ثم مطلق الوقت يدخر فيه الليل والنهار والمعبر في الامتداد  
 وعكس هو الفعل الذي تعلق به اليوم كحزرتك يوم يقدم فلا لا الفعل الذي  
 اضيف اليه اليوم كقدم فلا لان اليوم حقيقة في النهار فلا يعلك عنده لا  
 عند تعديه وذلك فيما اذا كان الفعل الذي تعلق به اليوم غير محدد لان  
 المنسوب الى ظرف الزمان بواسطة تقدير في دون ذكره يقتضي كون الظرف  
 معيارا له غير انك عليه مثل صمت شهر فانه يك على صوم جميع ايامه  
 بخلاف صمت في الشهر فاذا امتد الفعل امتد الظرف ليكون معيارا  
 له فيصح حمل اليوم على حقيقة وهو باض اليها واذا لم يمتد الفعل لم يمتد  
 لانه الممتد لا يكون معيارا له الممتد فيمكن ان يكون مجازا عن جزء  
 الزمان الذي لا يعتري في عرف امتد سواء كان الليل والنهار واما مسألة  
 الذنوع بمسئلة الذنوع عما فهم مما سبق من ان من قال لله على انصوم

عن الزنوع حرام لانها رادوا عن طلاق الا ان جزء من ان اليوم وهو جزء من اليوم فكيف يكون مطلق الا ان جزء من اليوم متحقق للعلاقة بين اليوم والجزء

[illegible]

في كتابه في شرحه من كتابه في شرحه من كتابه في شرحه

٥٥

اجتماع الامرين بالصيغة والموجب كشيء القريب فانه اى شيء لا يقرب  
 تملك بصيغة وهي شربت مثلاً فانه لا ثبات للملك تحريم عوجه فان  
 الملك في القريب يوجب العلق كما ورد به النص فكان الشراء اعتنا قابوا سلمته  
 حكمه لا يصغره وهم هنا اشكال وهو انه ان كان اليمين ثابتاً بموجبه  
 يلزم ان لا يتوقف في النية وهو باطل وان لم يكن ثابتاً بموجبه يلزم الحكم  
 بيمين الحقيقة والمجاز واجاب عن الامام الشيخ ان يحرم ترك المنذور  
 ثبت بموجب المنذور لا يتوقف على القصد لان كونه عينا يتوقف على  
 القصد لان الشيء لم يجعله مينا الا عند القصد بخلاف شراء القريب فان  
 الشيء جعله اعتنا قاباً قصده ولم يقصد ومن حكم هذا الباقي بالحقيقة  
 والمجاز ان العمل بالحقيقة ممنه ممكن اى يمنع من ارادة الموضوع للمانع  
 سقط العمل بالمجاز اى اذا دار اللفظ بين الحقيقة والمجاز يحمل على الحقيقة  
 الا ان يدل دليل على كونه مجازاً وهذا مذهب العامة وهذا البعض الى  
 اللفظ اذا استعمل في المعنى الحقيقة والمجاز يصير مجازاً والصحيح قول العلان  
 وهو الما يلزم الاصل وهو الحقيقة وهذا ظاهر من اشكال النص الى بيان  
 المانع من ارادة الحقيقة فقال فان كانت الحقيقة متعذرة اى يتعذر  
 اليها الا بشقة كما اذا حلف لا ياكل من هذه النخلة اليمين اما للحال او للتعذر

قوله من هذا النذر الذي ليس له ثبات فان كان اليمين ثابتاً بموجبه يلزم الحكم بيمين الحقيقة والمجاز واجاب عن الامام الشيخ ان يحرم ترك المنذور ثبت بموجب المنذور لا يتوقف على القصد لان كونه عينا يتوقف على القصد لان الشيء لم يجعله مينا الا عند القصد بخلاف شراء القريب فان الشيء جعله اعتنا قاباً قصده ولم يقصد ومن حكم هذا الباقي بالحقيقة والمجاز ان العمل بالحقيقة ممنه ممكن اى يمنع من ارادة الموضوع للمانع سقط العمل بالمجاز اى اذا دار اللفظ بين الحقيقة والمجاز يحمل على الحقيقة الا ان يدل دليل على كونه مجازاً وهذا مذهب العامة وهذا البعض الى اللفظ اذا استعمل في المعنى الحقيقة والمجاز يصير مجازاً والصحيح قول العلان وهو الما يلزم الاصل وهو الحقيقة وهذا ظاهر من اشكال النص الى بيان المانع من ارادة الحقيقة فقال فان كانت الحقيقة متعذرة اى يتعذر اليها الا بشقة كما اذا حلف لا ياكل من هذه النخلة اليمين اما للحال او للتعذر

قوله من هذا النذر الذي ليس له ثبات فان كان اليمين ثابتاً بموجبه يلزم الحكم بيمين الحقيقة والمجاز واجاب عن الامام الشيخ ان يحرم ترك المنذور ثبت بموجب المنذور لا يتوقف على القصد لان كونه عينا يتوقف على القصد لان الشيء لم يجعله مينا الا عند القصد بخلاف شراء القريب فان الشيء جعله اعتنا قاباً قصده ولم يقصد ومن حكم هذا الباقي بالحقيقة والمجاز ان العمل بالحقيقة ممنه ممكن اى يمنع من ارادة الموضوع للمانع سقط العمل بالمجاز اى اذا دار اللفظ بين الحقيقة والمجاز يحمل على الحقيقة الا ان يدل دليل على كونه مجازاً وهذا مذهب العامة وهذا البعض الى اللفظ اذا استعمل في المعنى الحقيقة والمجاز يصير مجازاً والصحيح قول العلان وهو الما يلزم الاصل وهو الحقيقة وهذا ظاهر من اشكال النص الى بيان المانع من ارادة الحقيقة فقال فان كانت الحقيقة متعذرة اى يتعذر اليها الا بشقة كما اذا حلف لا ياكل من هذه النخلة اليمين اما للحال او للتعذر





فالعلاقة هي الثاني وان كانت عبارة عن مجموع الجوانب الانكار فالعلاقة هي الاولى  
 زمان التوكيد بالخصوص يعرف الالماني انحرافا  
 واما قلنا ذلك لان الحقيقة اي حقيقة الموضوع أو حقيقة كلام الموكل الدال عليها  
 هي واحدة وثابتة لا تتغير مع تغير الزمان  
 معجزة شريعا لان التوكيد شرعا انما يصح بما يملكه الموكل بنفسه وبما ملكه هو  
 الجواب المطلق لا الانكار بخصوصه فانه اذا عرف ان الذم حتى لا يملك الانكار شرعا  
 فوكيله بالايملكه لا يجوز شرعا وكحقيقة المعجزة شرعا بمنزلة الحقيقة المعجزة  
 عادة لان الظاهر من حال المسلم الامتناع منه لذاته ثم ان جهة الانكار ههنا  
 من جهة دخوله في عموم المجاز والمعجزة شرعا هو الانكار على التعيين فلا بد ان  
 ينبغي ان لا يفهم الانكار اصلا الا ترى ان من حلف لا يملك هذا الصبي لم يتقيد  
 بزمان صباه حتى لو كمله بعد ما كبره وحده الاصل فيه ان اليمين متى عقدت  
 على شيء بوصف فان صلح داعيا الى اليمين يتقيد به منكرا كان او موعزا احترزا  
 من الاعاء كما اذا حلف لا اكل فلانا او هذا الوطب يتقيد بالوصف حتى لو اكله  
 بعد ما ينس لا يحنث لان هذا الوصف يصلح داعيا الى اليمين بن يضره اكل الوطب  
 وان لم يصلح داعيا الى اليمين فان كان محفو عليه منكرا يتقيد به اضلالا او  
 حثنا يضره مضورا باليمين لانه المعترف المحفو عليه ولو ترك اعتباره بطلت  
 فوجب اعتباره وضرة كتحطف لا ياكل كحل فاكل كحل لم يحنث وان  
 الحنف عليه موعزا بالاشارة لا يتقيد اليمين بالوصف كما اذا حلف لا ياكل كحل هذا

[illegible][illegible]

الحمل فاكل بعد ما صار كلبا يبحث لان الوصف للتقيد والتعريف ولا يصلح  
لانه لا يصلح شعوبا الى المدين فلان من انتفع عن الحمل لانه يرى كلبه كاشدا

من الكحل والكش واللتيف ايضا لصق بمعرفة قومه وهو الشافعي المجاز  
وهو ان يجعل عبا عن الذات كانه قال اياك الحمد هذا الحيوان اذا نبت هذا

ينبغي ان يقيد الميراث في قول الامام هذا الصبي بوصف اصابا لانه قد يصلح دعي  
الى الحلف بترك الكلام مع الصبيان لسفاههم الان هجران الصبي بترك الكلام

حرام مباح شرعا كما جاز في الحديث وهذا معنى قوله لان محله البيع مباح شرعا

فان كان اللفظ له حقيقة مستعملة ومجازية تعارف في اللفظ التام عند بعض مشايخنا في وفي التفاهم عند مشايخ الرافعي لو طوف لا يراك في اناكم

عند بعض مشايخ طبع لان لحمها لا يؤكل وفي المتن اشارة الى ان الحقيقة اذا كانت

مستعملة والمجاز في مستعملة او كانا مستعملين لكن استعمال الحقيقة اكثر  
او مساوفا لاعتبار الحقيقة بالاتفاق كما اذا حلف لا ياكل من هذا <sup>منه</sup> <sub>الخطبة</sub>

ولا يشرب من هذا الفرات ولا ينية له فعند أبي حنيفة العزل بالحقيقة  
 وفيما نارة العين على الخوف

ولى فعنده لا يحنث باكل الخبز بل باكل عين الحنطة وكذا لا يحنث بالشرية  
من الاواني المملوءة من علو الفرات بل بالكرع منها فان كلمة من لا تبدلها

[illegible]



# في بيان

فيسير الى المجاز لا ثبات حكمه حال كون فرض حكم الحقيقة خلفه عنه حتى  
يشترط إمكان المعنى الحقيقي لهذا اللفظ لانه لا يتصور الفرض حيث لا يتصور  
الاصول فاما ان يمكن حكم الحقيقة مكنيا بلفظ الكلام بالكلية لان حكم الحقيقة محال  
بالفرض وحكم الحقيقة غير متعده حكم الحقيقة يقتضيه امكانه فحاصل الخلاصة  
امكان المعنى الحقيقي عندهما وعدم اشتراطه عند فقول القائل هذا ابي لعبد  
اصغر سنا منه مجازا اتفاقا وان كان أكبر سنا منه فعنده مجاز ثبت به  
العتق لصحة اللفظ وعندهما الغلو لاستحالة المعنى الحقيقي وهو ان يكون الأكبر  
مخلوقا من ماء الاصغر وبالحيلة ان في كل موضع انقضاء الكلام لا يجاب الحكم الاصلي  
وامتنع وجوده نعارض بنعقد لا يجاب الحكم الخلف وفي كل موضع لم ينعقد الحكم  
الاصلي لا ينعقد الحكم الخلف فقول هذا ابي الأكبر سنا منه لم ينعقد الحكم الاصلي  
وهو النبوة لاستحالة فلا يجعل مجازا عن حكمه كالتعويض لم ينعقد الحكم الاصلي  
وهو البر لم ينعقد الحكم الخلف وهو الكفارة حتى لو كانت الحقيقة منصورة  
بان كانت العبد اصغر سنا منه بصار الى المجاز لا مكان الحقيقة وان كان  
العبد معروفا بالنسب من غيره لا مكان ان يشترط نسب له من غيره الا انه امتنع  
اعماله الحكم لثبوت نسبه من الغير كما في الخلاصة على سلفا فانه ينعقد  
حول الخلف وهو الكفا لانقاده في نحو الاصل وهو البر اذ من السها منصورة

فان كان الحكم لا يثبت في المجاز لا ثبات حكمه حال كون فرض حكم الحقيقة خلفه عنه حتى  
يشترط إمكان المعنى الحقيقي لهذا اللفظ لانه لا يتصور الفرض حيث لا يتصور  
الاصول فاما ان يمكن حكم الحقيقة مكنيا بلفظ الكلام بالكلية لان حكم الحقيقة محال  
بالفرض وحكم الحقيقة غير متعده حكم الحقيقة يقتضيه امكانه فحاصل الخلاصة  
امكان المعنى الحقيقي عندهما وعدم اشتراطه عند فقول القائل هذا ابي لعبد  
اصغر سنا منه مجازا اتفاقا وان كان أكبر سنا منه فعنده مجاز ثبت به  
العتق لصحة اللفظ وعندهما الغلو لاستحالة المعنى الحقيقي وهو ان يكون الأكبر  
مخلوقا من ماء الاصغر وبالحيلة ان في كل موضع انقضاء الكلام لا يجاب الحكم الاصلي  
وامتنع وجوده نعارض بنعقد لا يجاب الحكم الخلف وفي كل موضع لم ينعقد الحكم  
الاصلي لا ينعقد الحكم الخلف فقول هذا ابي الأكبر سنا منه لم ينعقد الحكم الاصلي  
وهو النبوة لاستحالة فلا يجعل مجازا عن حكمه كالتعويض لم ينعقد الحكم الاصلي  
وهو البر لم ينعقد الحكم الخلف وهو الكفارة حتى لو كانت الحقيقة منصورة  
بان كانت العبد اصغر سنا منه بصار الى المجاز لا مكان الحقيقة وان كان  
العبد معروفا بالنسب من غيره لا مكان ان يشترط نسب له من غيره الا انه امتنع  
اعماله الحكم لثبوت نسبه من الغير كما في الخلاصة على سلفا فانه ينعقد  
حول الخلف وهو الكفا لانقاده في نحو الاصل وهو البر اذ من السها منصورة

في بيان المجاز لا ثبات حكمه حال كون فرض حكم الحقيقة خلفه عنه حتى  
يشترط إمكان المعنى الحقيقي لهذا اللفظ لانه لا يتصور الفرض حيث لا يتصور  
الاصول فاما ان يمكن حكم الحقيقة مكنيا بلفظ الكلام بالكلية لان حكم الحقيقة محال  
بالفرض وحكم الحقيقة غير متعده حكم الحقيقة يقتضيه امكانه فحاصل الخلاصة  
امكان المعنى الحقيقي عندهما وعدم اشتراطه عند فقول القائل هذا ابي لعبد  
اصغر سنا منه مجازا اتفاقا وان كان أكبر سنا منه فعنده مجاز ثبت به  
العتق لصحة اللفظ وعندهما الغلو لاستحالة المعنى الحقيقي وهو ان يكون الأكبر  
مخلوقا من ماء الاصغر وبالحيلة ان في كل موضع انقضاء الكلام لا يجاب الحكم الاصلي  
وامتنع وجوده نعارض بنعقد لا يجاب الحكم الخلف وفي كل موضع لم ينعقد الحكم  
الاصلي لا ينعقد الحكم الخلف فقول هذا ابي الأكبر سنا منه لم ينعقد الحكم الاصلي  
وهو النبوة لاستحالة فلا يجعل مجازا عن حكمه كالتعويض لم ينعقد الحكم الاصلي  
وهو البر لم ينعقد الحكم الخلف وهو الكفارة حتى لو كانت الحقيقة منصورة  
بان كانت العبد اصغر سنا منه بصار الى المجاز لا مكان الحقيقة وان كان  
العبد معروفا بالنسب من غيره لا مكان ان يشترط نسب له من غيره الا انه امتنع  
اعماله الحكم لثبوت نسبه من الغير كما في الخلاصة على سلفا فانه ينعقد  
حول الخلف وهو الكفا لانقاده في نحو الاصل وهو البر اذ من السها منصورة

وجه البناء خلفية الجواز لما كان في التكلم عنده من حيث انه يجعل عبارة  
بمعناه الاول فلو كانت رقيقة الجواز في قوله من حيث انه يجعل عبارة  
قائمة مقام عبارته لايستلزم المزاحمة بين الاصل والفرع فجعل التكلم بالحقيقة  
عند امكان العمل به اولى من التكلم بالجاز وفصارت الحقيقة المستعملة اولى  
من الجواز وان كان متعارفا وعند ههنا كانت الخلفية باعتبار الحكم لانه  
هو المقصود دون الثبوت والواجب المنع باعتبار الحكم وحكم الجواز راجع لقوله  
فكان الجواز اولي لكونه اكثر فائدة حتى صحت الاستعارة به اى بالكلام عنده  
وان لم يتعقد الكلام اى وان لم يصب انعقاده لا يجاب الحقيقة كما في قوله  
لعبده وهو اكبر سمانه اى من القائل هذا ابني مقولة القول فاعبره الخلفية  
الرجحان في التكلم فان التكلم بالحقيقة اصل اذ التكلم بقوله هذا لاسد الشجاع  
يقول التكلم بقوله هذا لاسد المصطلح المعلوم من غير نظر في ثبوت الحقيقة الى الحكم  
ثم ثبت الحكم به وهو الشجاعة بناء على صحة التكلم لا خلفا عن الشيء كما ثبتت  
الحقيقة بناء على صحة التكلم وكذا قوله هذا ابني لعبده فان نفس التكلم به  
خلف عن التكلم بقوله هذا ابني في محل الحقيقة ثم ثبتت لتعق بنا على صحة  
التكلم فصارت الحقيقة اول من الجواز وعياد كوننا ظهر لكان لفظ هذا  
اذا اردت به الحدية خلف عن لفظ هذا ابني فاردت به البتة وقد قيل ان لفظ هذا  
ابني اذ اردت به الحدية خلف عن لفظ هذا هو يكون التكلم باللفظ الذي يفيد  
بطريق الجواز خلفا عن التكلم باللفظ الذي يفيد من ذلك المعنى بطريق الحقيقة

قوله من حيث انه يجعل عبارة  
قائمة مقام عبارته لايستلزم  
المزاحمة بين الاصل والفرع  
فجعل التكلم بالحقيقة  
عند امكان العمل به اولى  
من التكلم بالجاز  
وفصارت الحقيقة  
المستعملة اولى  
من الجواز  
وان كان متعارفا  
وعند ههنا كانت  
الخلفية باعتبار  
الحكم لانه هو  
المقصود دون  
الثبوت والواجب  
المنع باعتبار  
الحكم وحكم  
الجواز راجع  
لقوله فكان  
الجواز اولي  
لكونه اكثر  
فائدة حتى  
صحت الاستعارة  
به اى بالكلام  
عنده وان لم  
يتعقد الكلام  
اى وان لم يصب  
انعقاده لا  
يجاب الحقيقة  
كما في قوله  
لعبده وهو  
اكبر سمانه  
اى من القائل  
هذا ابني  
مقولة القول  
فاعبره  
الخلفية  
الرجحان في  
التكلم فان  
التكلم  
بالحقيقة  
اصل اذ  
التكلم  
بقوله  
هذا لاسد  
الشجاع  
يقول  
التكلم  
بقوله  
هذا لاسد  
المصطلح  
المعلوم  
من غير  
نظر في  
ثبوت  
الحقيقة  
الى الحكم  
ثم ثبت  
الحكم به  
وهو  
الشجاعة  
بناء على  
صحة  
التكلم  
لا خلفا  
عن الشيء  
كما ثبتت  
الحقيقة  
بناء على  
صحة  
التكلم  
وكذا  
قوله  
هذا  
ابني  
لعبده  
فان  
نفس  
التكلم  
به  
خلف  
عن  
التكلم  
بقوله  
هذا  
ابني  
في  
محل  
الحقيقة  
ثم  
ثبتت  
لتعق  
بنا  
على  
صحة  
التكلم  
فصارت  
الحقيقة  
اول  
من  
الجواز  
وعياد  
كوننا  
ظهر  
لكان  
لفظ  
هذا  
اذا  
اردت  
به  
الحدية  
خلف  
عن  
لفظ  
هذا  
ابني  
فاردت  
به  
البتة  
وقد  
قيل  
ان  
لفظ  
هذا  
ابني  
اذ  
اردت  
به  
الحدية  
خلف  
عن  
لفظ  
هذا  
هو  
يكون  
التكلم  
باللفظ  
الذي  
يفيد  
بطريق  
الجواز  
خلفا  
عن  
التكلم  
باللفظ  
الذي  
يفيد  
من  
ذلك  
المعنى  
بطريق  
الحقيقة

وارداه الاصل وعند الجواز خلف عن الحقيقة في الحكم اى حكمه بناء على مرادنا اخره خلف عن حكمه بناء على مرادنا البتة فيكون الاصل في مرادنا

[illegible]

وضد المجاز نطق عن الحقيقة في الحكم وفي الحكم المجاز رجحان لا شتمأله إلى الحقيقة  
 على حكم الحقيقة فضا المجاز بهذا الاعتبار أولى هذا وبناء على ذلك الأول على هذا  
 في أنه إنما يترج المجاز عندهما التناوله حكم الحقيقة قال في التلويح بعد ما ذكر  
 تحرير كلام التوضيح وهذا مشعر بترج المجاز للتعاريف عندهما سواء كانا مطلقاً  
 للحقيقة الأولى أو في كلام غير الإسلام وغير ما يدل على أنه إنما يترج عندهما الثاني  
 الحقيقة العمومية كما في مسألة الحنطة حيث قالوا أن هذا الاختلاف مبني على اختلاف  
 في جهة خلفية المجاز فتعدهما لما كانت الخلفية في الحكم كان حكم المجاز لعموم حكم الحقيقة  
 أولى وعنده لما كان في التكلم جعل الكلام عاملاً في معناه الحقيقة أولى من جعل  
 ويعلم منه أن هذا الدليل موافق لما هو المدعى فأن دفع ما ذكره الشارح بحق  
 من أن هذا يصح دليلاً لما إذا ثبت العموم في كل مجاز متعارف وأما إذا لم يثبت ذلك  
 وانقسم المجاز للتعاريف إلى العموم والخاص ليس له ذلك فلا يثبت هذا الدليل كونه صحيحاً  
 للمدعى ذلك لأن المراد من رجحان المجاز المتعارف عندهما رجحان إذا كان علماً كما في  
 المستلثين المذكورين وأما إذا لم يكن عاماً فليس له على قولها في ترجيحهم رجحان  
 على الحقيقة نعم يمكن أن يقال أن الحكم بمرجحان المجاز المتعارف مطلقاً على الحقيقة  
 المستعملة عندهما أولى من الحكم بمرجحان قسمه كما لمال إليه صاحب التوضيح  
 لكنه كلام آخر والدليل على هذه الأولوية ما ذكره الشارح الحق فهو الدليل

[illegible]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وتموز کس آه  
اب من اعتراف  
شماره الحقيق  
هو مذکور فی  
سطر ۱۰  
تحریر صاحبی









من قدامه من اهل البيت  
 عن ابي عبد الله عليه السلام  
 في قوله تعالى  
 ان الله يحب  
 المتقين  
 من قدامه من اهل البيت  
 عن ابي عبد الله عليه السلام  
 في قوله تعالى  
 ان الله يحب  
 المتقين

القائمة ووجه كون احكام القرينة خمسة ان القرينة اما الاستعمال  
او الحال والمقال فاشار الى الاول بقوله بدلالة العادة والثاني  
احدهما حال المتكلم والثاني حال ما تكلم فيه فاشار الى الثاني بقوله بدلالة  
محل الكلام والى الاول بقوله بدلالة معنى يرجع الى المتكلم ويرجع اليهما اذا كان  
معنى من المخاطب كما يقال الامة المغنية انت امرة السلطان بالعصيان  
والثالث ايضاً قسمان احدهما ما يكون سياق الكلام قرينة وهو الذي  
اشار اليه بقوله بدلالة سياق النظم والثاني ما يكون اللفظ قرينة  
بنفسه واليه اشار بقوله بدلالة اللفظ بنفسه والمقابلة حقيقة  
بين العادة والحس والعقل قد اشار الى الاول والثالث واما الثاني  
فكما في الاكل من هذه الخلعة وقد يجمع بعض اللواحق مع بعض في بعض المواضع  
كما لا يخفى على من له ادنى متبحر واما الصريح في اللغة الخاص المراد به  
ما ظهر المراد منه ظهوراً تاماً بالاستعمال واحترز بالظهور التام عن  
الظهور ليس تمام والاستعمال عن التصريح والمفسر لان ظهورهما اقرب  
اللفظية لا بالاستعمال هكذا ذكره الشارح وذكر في التلويح بعد ذكر  
تعريف الصريح والكناية فعمل المفسر والحكم داخل في الصريح وقال في  
النار واما الصريح فما ظهر المراد به ظهوراً بيناً حقيقة كانت واجماً

هذا هو اللفظ الذي هو المراد من قوله بدلالة العادة والثاني ما يكون اللفظ قرينة بنفسه واليه اشار بقوله بدلالة اللفظ بنفسه والمقابلة حقيقة بين العادة والحس والعقل قد اشار الى الاول والثالث واما الثاني فكما في الاكل من هذه الخلعة وقد يجمع بعض اللواحق مع بعض في بعض المواضع كما لا يخفى على من له ادنى متبحر واما الصريح في اللغة الخاص المراد به ما ظهر المراد منه ظهوراً تاماً بالاستعمال واحترز بالظهور التام عن الظهور ليس تمام والاستعمال عن التصريح والمفسر لان ظهورهما اقرب اللفظية لا بالاستعمال هكذا ذكره الشارح وذكر في التلويح بعد ذكر تعريف الصريح والكناية فعمل المفسر والحكم داخل في الصريح وقال في النار واما الصريح فما ظهر المراد به ظهوراً بيناً حقيقة كانت واجماً

المراد منه حقيقة او مجازاً او اقرب القول في الغيبة عن ستمائة المراد به الصريح ووسطه غاية اللفظ او جدول السامع عن الوهم والقرينة وعن الثبات

قوله في شرحه السمع جامع الاسرار قيل لابد من قيد اخر وهو الاستعمال  
ليتميز عن النص والمفسر واليه اشار في الميزان الا ان الشرح تركه للدلالة  
مورد القسمة عليه اذ يكون هذا التقسيم في بيان وجوه الاستعمال  
قيل للاخاذه الى هذا القيد لان تمام الانكشاف يحصل بالتصريح  
التفسير كما يحصل بثره الاستعمال فعمل هذا يدخل النص والمفسر في التعريف  
ولا يدخل لظاهره اذ ليس فيه الظهور والبيان بل مجرد الظهور واليه مال  
القابوزيد وشمس الائمة ولكن اشتراط الاستعمال صحيح لانه مورد  
القسمة ثم ان المصنف لم يذكر تعريف الصحيح تنبيه على ان مفهومه ايضا  
صحيح كافراده وقيل اوصي في اثناء البيان الى تعريفه وقد ترك تعريفه لانه  
ايضا ايماء الى ان معاني افراده مستترة كما استتروا معناه وقيل اوصي الى تعريفه  
في اثناء البيان ايضا تشجيذا للناظر وتلطيفا للخطا فعمل قول له ثبت  
وهو ثبت وحكمه اي حكم الصحيح تعلق الحكم بعين الكلام وقيامه الى الكلام  
مقام معناه اي قيمته عبارة الصحيح مقام المراد كما اقيم السفر مقام  
بجيت لم يفتت اليها بل المنظور اليه نفس السفر كذلك هم هنا المنظور اليه  
نفس العبارة في اشارة المراد سواء كان حقيقة او مجازا من غير نظر الى التكلم  
اراد ذلك المعنى ولم يرد حتى استغنى المصنف عن العزيمة اي اليقينة في اشارة

قوله في شرحه السمع جامع الاسرار قيل لابد من قيد اخر وهو الاستعمال  
ليتميز عن النص والمفسر واليه اشار في الميزان الا ان الشرح تركه للدلالة  
مورد القسمة عليه اذ يكون هذا التقسيم في بيان وجوه الاستعمال  
قيل للاخاذه الى هذا القيد لان تمام الانكشاف يحصل بالتصريح  
التفسير كما يحصل بثره الاستعمال فعمل هذا يدخل النص والمفسر في التعريف  
ولا يدخل لظاهره اذ ليس فيه الظهور والبيان بل مجرد الظهور واليه مال  
القابوزيد وشمس الائمة ولكن اشتراط الاستعمال صحيح لانه مورد  
القسمة ثم ان المصنف لم يذكر تعريف الصحيح تنبيه على ان مفهومه ايضا  
صحيح كافراده وقيل اوصي في اثناء البيان الى تعريفه وقد ترك تعريفه لانه  
ايضا ايماء الى ان معاني افراده مستترة كما استتروا معناه وقيل اوصي الى تعريفه  
في اثناء البيان ايضا تشجيذا للناظر وتلطيفا للخطا فعمل قول له ثبت  
وهو ثبت وحكمه اي حكم الصحيح تعلق الحكم بعين الكلام وقيامه الى الكلام  
مقام معناه اي قيمته عبارة الصحيح مقام المراد كما اقيم السفر مقام  
بجيت لم يفتت اليها بل المنظور اليه نفس السفر كذلك هم هنا المنظور اليه  
نفس العبارة في اشارة المراد سواء كان حقيقة او مجازا من غير نظر الى التكلم  
اراد ذلك المعنى ولم يرد حتى استغنى المصنف عن العزيمة اي اليقينة في اشارة

قوله في شرحه السمع جامع الاسرار قيل لابد من قيد اخر وهو الاستعمال  
ليتميز عن النص والمفسر واليه اشار في الميزان الا ان الشرح تركه للدلالة  
مورد القسمة عليه اذ يكون هذا التقسيم في بيان وجوه الاستعمال  
قيل للاخاذه الى هذا القيد لان تمام الانكشاف يحصل بالتصريح  
التفسير كما يحصل بثره الاستعمال فعمل هذا يدخل النص والمفسر في التعريف  
ولا يدخل لظاهره اذ ليس فيه الظهور والبيان بل مجرد الظهور واليه مال  
القابوزيد وشمس الائمة ولكن اشتراط الاستعمال صحيح لانه مورد  
القسمة ثم ان المصنف لم يذكر تعريف الصحيح تنبيه على ان مفهومه ايضا  
صحيح كافراده وقيل اوصي في اثناء البيان الى تعريفه وقد ترك تعريفه لانه  
ايضا ايماء الى ان معاني افراده مستترة كما استتروا معناه وقيل اوصي الى تعريفه  
في اثناء البيان ايضا تشجيذا للناظر وتلطيفا للخطا فعمل قول له ثبت  
وهو ثبت وحكمه اي حكم الصحيح تعلق الحكم بعين الكلام وقيامه الى الكلام  
مقام معناه اي قيمته عبارة الصحيح مقام المراد كما اقيم السفر مقام  
بجيت لم يفتت اليها بل المنظور اليه نفس السفر كذلك هم هنا المنظور اليه  
نفس العبارة في اشارة المراد سواء كان حقيقة او مجازا من غير نظر الى التكلم  
اراد ذلك المعنى ولم يرد حتى استغنى المصنف عن العزيمة اي اليقينة في اشارة

حكمه لان النية انما يحتاج اليها لتمييز بعض محتملات اللفظ فاذا ثبت  
بين الحكم والنية  
الواحد منها ما راد بالاشتماع الى المقام ليها حاجة لانه اى الصيغ ظاهر المراد  
اي ظهوره بمتناجس الاستعمال فلا يحتاج الى نية التكمم وحكم الكناية في

ما استمر المراد به بالاستعمال انه اى الكناية لا يجب العمل به الا بالنية لا من  
 مستتر المراد وذلك اى الكناية مثل المحاذى نظير الكناية للمجاز قبل ان  
 متعلقا فانها قبل ان ينصير متعارفا استمر المراد به فيكون كناية ويعلم  
 منه ان المراد بالكناية فى اصطلاح الاصطلاحين غوما اريد بها فى البيان لاشا  
 عند هل البيان لفظ استعمال لفظ الموضوع لكن لا يتعلق به الاثبات  
 النفي والصدق والكذب بالنقل منه الى ملزومه فيكون هو مناطا بين  
 والكذب والنفي والاثبات والكناية عندهم حقيقة وقد يذكر فى مقابلة الحقيقة

فإذا ما بحقيقة الصريح منها وهذا معلوم من المفتاح وغيره وليس في جميع  
بين الحقيقة والحجازان المتع ارادته ما بالذات والقصد وهو مستق الكناية  
وقد جعل ربا لاصول الكناية مشبهة للحجاز فاعرفه وعلم من هذا  
ضعف كلام الشارح من ان الكناية لا ينافي ارادة الحقيقة بل يظلم او  
مبني الكناية على الانتقال من اللازم الى المزموم لان هذا مبني على عدم التفر  
بين الاصطلاحين كما عرفت ولما ورد علما فمهم من تعريف الكناية وهو

[illegible]



المراد به المستتر المراد به انكم جعلتم مثل انت باق ثبتة وبسته كبايات الاطلاق  
مع ان المراد منه ظاهر معلوم فاجاب بقوله ويسمى لفظ البائن والحرام  
نحوها كبايات الاطلاق مجازا الاضيقه يعنى لفظ الكناية غير مستعملة في  
معناه الاصطلاحي لانها اى هذه الالفاظ معلومة للمعاني ولا يكون الكناية  
كذلك ثمان المتوهم يتوهم من كونها معلومة للمعاني لا لانها فيها اصلا فكيف  
يصح اطلاق هذه اللفظ عليها مجازا فذه بقوله لكن الالهام ثابت فيما اى  
فى شئ يتصل هذه الالفاظ به اى بذلك الشئ وقيل هذه الالفاظ فيه  
اى فى ذلك الشئ لان البائن مثالا ليدل على البيوتنة ولا بد لها من محل  
يتجمله ونظم راثها فيه ومحملها الوصلة وهي مختلفة متنوعة فقول  
يكون بانك كج وقد يكون غيره فاستتر المراد بالنسبة الى  
محل الذي يظن راثها فيه لانا لا ندرى اى محل اراده وان كان معناه الذي  
هو المراد معلوما في نفسه فان المراد منها البيوتنة والحرمة ونحوها وهو  
معلوم للسامع الا ان محل عملها مستتر عليه والكناية ما استتر المراد منه  
في نفسه وصاحب التلويح مع تصريحه بهذا التعريف في اوائل التقسيم الثاني  
اعترض في هذا القام بانه ان اردنا مغم ومما لها اللغوية ظاهرة غير  
مستترة فهذا لا يسا في الكناية واستتار المراد المتكلم كما في جميع الكنايات

فان المراد منه ظاهر معلوم فاجاب بقوله ويسمى لفظ البائن والحرام  
نحوها كبايات الاطلاق مجازا الاضيقه يعنى لفظ الكناية غير مستعملة في  
معناه الاصطلاحي لانها اى هذه الالفاظ معلومة للمعاني ولا يكون الكناية  
كذلك ثمان المتوهم يتوهم من كونها معلومة للمعاني لا لانها فيها اصلا فكيف  
يصح اطلاق هذه اللفظ عليها مجازا فذه بقوله لكن الالهام ثابت فيما اى  
فى شئ يتصل هذه الالفاظ به اى بذلك الشئ وقيل هذه الالفاظ فيه  
اى فى ذلك الشئ لان البائن مثالا ليدل على البيوتنة ولا بد لها من محل  
يتجمله ونظم راثها فيه ومحملها الوصلة وهي مختلفة متنوعة فقول  
يكون بانك كج وقد يكون غيره فاستتر المراد بالنسبة الى  
محل الذي يظن راثها فيه لانا لا ندرى اى محل اراده وان كان معناه الذي  
هو المراد معلوما في نفسه فان المراد منها البيوتنة والحرمة ونحوها وهو  
معلوم للسامع الا ان محل عملها مستتر عليه والكناية ما استتر المراد منه  
في نفسه وصاحب التلويح مع تصريحه بهذا التعريف في اوائل التقسيم الثاني  
اعترض في هذا القام بانه ان اردنا مغم ومما لها اللغوية ظاهرة غير  
مستترة فهذا لا يسا في الكناية واستتار المراد المتكلم كما في جميع الكنايات

عنه انه انما يقع لا كبايات مجازات هنا معلوم من قوله

اريد ان ما اراد المتكلم بها ظاهر لا استتار فيه فممنوع كيف ولا يمكن  
 التوصل اليه الا ببيان من جهة المتكلم وهم يصيرون بانها من جملة  
 المحل مبهم مستتر المراد كيف ولم يفسروا الكناية الا بما استتر المراد منه سواء  
 كان ذلك باعتبار المحل وغيره وهو مودع ما ذكرنا لان الشق الثاني من الكلام  
 مبني على الغفلة عن هذا القيد اعني قوله في نفسه والحاصل ان المراد منه  
 في نفسه غير مستتر على السامع بل هو ظاهر واستتار غيره لا يوجب جعله  
 كناية ولا يوافق مقصودهم فان مقصودهم هو تحصيل نوعي الطلاق الرجعي  
 وتحقيقها وكون هذه الالفاظ جارية على معناها انبى بذلك كذا التفوية  
 بين اعتد وانت بائن مثلا وحل الكناية على ما هو مصطلح اهل اللسان بعد ايضا  
 كما ذكر في الشرح فلذلك الالهام شالحت هذه الالفاظ الكناية الحقيقية  
 فسميت هذه الالفاظ بذلك اي باسم الكناية مجازا كما هو طريق الاستعمال  
 ولاجل هذا الالهام لا لكونها كناية لا تخرج الى اليه لتعين البيوتنة عن  
 النكاح عن غيرها فاذا زال الالهام بالنسبة بان نوى البيوتنة عن وصلة النكاح  
 وجب العمل بموجبها اي بمقتضى هذه الالفاظ انفسها من غير ان يجعل هذه  
 الالفاظ عبارة عن الصريح من الطلاق ولو كان كذلك لكانت كناية حقيقية  
 وكانت معقبة للرجعة ولذلك اى لكونها عاملة بنفسها من غير ان يجعل كناية

المتكلم لا يوافق مقصودهم فان مقصودهم هو تحصيل نوعي الطلاق الرجعي  
 وتحقيقها وكون هذه الالفاظ جارية على معناها انبى بذلك كذا التفوية  
 بين اعتد وانت بائن مثلا وحل الكناية على ما هو مصطلح اهل اللسان بعد ايضا  
 كما ذكر في الشرح فلذلك الالهام شالحت هذه الالفاظ الكناية الحقيقية  
 فسميت هذه الالفاظ بذلك اي باسم الكناية مجازا كما هو طريق الاستعمال  
 ولاجل هذا الالهام لا لكونها كناية لا تخرج الى اليه لتعين البيوتنة عن  
 النكاح عن غيرها فاذا زال الالهام بالنسبة بان نوى البيوتنة عن وصلة النكاح  
 وجب العمل بموجبها اي بمقتضى هذه الالفاظ انفسها من غير ان يجعل هذه  
 الالفاظ عبارة عن الصريح من الطلاق ولو كان كذلك لكانت كناية حقيقية  
 وكانت معقبة للرجعة ولذلك اى لكونها عاملة بنفسها من غير ان يجعل كناية

البيوتنة الى المزمع وهو الطلاق الموصوف بصفة البيوتنة فاجاب المقدم بقوله جعل كناية

المراد من قوله قال في قوله لا يملك  
المراد من قوله لا يملك  
المراد من قوله لا يملك

المراد من قوله لا يملك  
المراد من قوله لا يملك  
المراد من قوله لا يملك

المراد من قوله لا يملك  
المراد من قوله لا يملك  
المراد من قوله لا يملك

عن الصريح جعلناها في هذه الالفاظ بوائى غير معقبة للوجه كما يد عليه  
معانيها لان العمل بموجبها على محققاتها والحقيقة او بالارادة ما لم يقتر  
صارف هذا من ذهب على وزيد بن ثابت وقال الشافعي بطلانها وجوبه  
وهو من ذهب عمر وعبد الله بن مسعود الا في قول الرجل اعتك استثناء  
من قوله جعلناها بوائى اى نطق بصفة البيونة والكنائيد الا وانعتك  
وكذا في التبرى وانت واحدة لان الواقع بهارجى لان حقيقته اى هذا  
القول للحساب يقال اعتك مالك اى حسب عدى مالك ولا اثول ذلك  
اى الحساب الكناج اى فى قطعه فلا يمكن ان يجعل عاملا بنفسه فظلا  
الالفاظ المذكورة فانها عاملة بنفسها ولهذا جعلت بوائى كما عرفت  
والاعتداد يحتمل ان يراد به ما عدا من غير الاقرء كالنعم والذبح والذنا

المراد من قوله لا يملك  
المراد من قوله لا يملك  
المراد من قوله لا يملك

كما يحتمل ان يراد به الاقرء فاذا نوى الاقرء زال الابهام بالنية وجب  
اى ثبت به اى بهذا اللفظ الطلاق بعد الدخول بطريق الاقتصا ضرورة  
ان وجوب عدل الاقرء يقتضى سابقية الطلاق بتعيين الامر والضرورة  
بأشياء واحدة بدون صفة البيونة فلا حاجة الى الزيد وصفا واصلا  
فلذلك كان الواقع به واحدا رجيا ولا يقع به الاكثر وان توو قبل الدخول  
يجعل هذا اللفظ مستعارا محضا عما عدا الطلاق اذ لا جهة للاقتصا وارا

المراد من قوله لا يملك  
المراد من قوله لا يملك  
المراد من قوله لا يملك

المراد من قوله لا يملك  
المراد من قوله لا يملك  
المراد من قوله لا يملك

حقيقة الأمر وهو قوله اعتك بعد الأقراء فينتقل منه الطلاق لأن طلاق غير الدخول بها لا يوجب العدة فيكون حينئذ مجازاً  
محضاً للطلاق لأنه ليس منطوقاً لتحقيقاً ولا تقديرًا بمجلاً ما بعد  
فإن مقتضى من حيث كونه بمنزلة المنطوق من الطلاق منطوقاً فكأن  
هذا جهة حقيقة وإن كان فيه جهة من المجاز من حيث أنه ليس مدلولاً  
فلهذه الإشارة زاد قوله محضاً وهو مجاز عن كونه طالقاً وتقدير الكلام  
اعتك لأن طلقك لأنه أي لطلاق سببه أي سبب جود الاعتك  
فاستعمل الحكم سببه أي لعله يدل عليه لفظ الحكم فإنه يذكر وفقاً  
العلة والسبب يذكر في مقابلة السبب لطلاق علة لوجوب العدة في  
وضع الشرح وتختلفه في غير الدخول بها لفقيد الشرط وهو الدخول  
يرد أنه كيف هي استعارة السبب للسبب مع أنكم منتمين ذلك كذا  
أي مثل اعتك استبري رحمك لأنه بمنزلة التفسير لقوله اعتك إذ  
هو نصير به ما هو المقصود من الاعتك وهو طلب براءة الرحم عن الحمل  
الأنه يحتمل أن يكون للوطئ دليل على الدخول ويحتمل أن يكون للفرج زوج آخر  
فأذنب ذلك بين الطلاق اقتضاء بعد الدخول قبل الدخول جعل مستعارة  
محضاً وقد جاءت السنة مؤيدة لما ذكرنا فقد روي أن النبي صلى الله عليه وسلم قال السودة بنت

[illegible]





الوقوف على انما لا تعقيد بدون المعرفة والوقوف على معانيها ما وبقا هذه  
 الوجوه لما كانت لماهية الوقوف فكانت وجوها واقساما للنظم والوقوف  
 انما هو بالنظم والاقسام المذكورة ههنا اما كلها اقسام المعنى للنظم او  
 الاخيران له والاولان للنظم كما اختلف فيه ويؤمى كلام فخر الاسلام  
 المحدثاتارة والى ذلك اخبر بل الى انها اقسام الاستدلال مع انها ليست  
 من اقسامه ويؤمى الى ما يؤمى عبارة فخر الاسلام عبارة المثنى فلو ترك  
 لفظ المعرفة صار الجميع اقساما للنظم ولودكر لفظ المعنى يكون الكل اقساماً  
 للنظم فامر بلفظ المعرفة ليدل على بطلان مذهبنا هو معرفة هذه الاسماء واما  
 التخصيص فانها اقسام النظم او المعنى فهو في اوله مشكوك فيه والتحقيق ان  
 هذه الاقسام اقسام النظم الدار على المعنى لكن لما كان المنظور في هذا المقام هو  
 استدلال السامع للمعنى ودلالة النظم على المعنى وثبوت المعنى من النظم جعلنا  
 تارة للاستدلال مرة للمعنى وقد تغير فعمل بعضها للنظم وبعضها للمعنى لا العرف  
 من اقسام اللفظ والاشارة بمنزلة صوماسواها يرجع الى المعنى وهي الخوف  
 اربعة لان الاستدلال ان استدلال بمنطوقه فان كان مسوقا فاشارة والا  
 فاشارة وان لم يستدل بمنطوقه فان استدلال بمعناه للوقوف على الاقان  
 استدلال بما يقتضيه النص فلا او شرعا فاقضاء والامر القسري القاء

قوله واما التخصيص جازيل جدا  
 ينبغي ان ينشئ التخصيص من اقسام النظم واما التخصيص من اقسام المعنى  
 لا ينبغي ان يخلط به

قوله مشكوك في ان خلفه في لان المعنى  
 واما انما اقسام النظم فمعلوم ان المعنى هو الذي لا يخلو من  
 واما انما اقسام النظم فمعلوم ان المعنى هو الذي لا يخلو من

قوله وان كان له وجهان في هذه الاقسام  
 كان اقسام النظم الدار على المعنى فمذكور في قوله واما الاستدلال  
 بالاشارة الى ما يقتضيه النص فلا او شرعا فاقضاء والامر القسري القاء



قوله وان كان له وجهان في هذه الاقسام  
 كان اقسام النظم الدار على المعنى فمذكور في قوله واما الاستدلال  
 بالاشارة الى ما يقتضيه النص فلا او شرعا فاقضاء والامر القسري القاء

قوله وان كان له وجهان في هذه الاقسام  
 كان اقسام النظم الدار على المعنى فمذكور في قوله واما الاستدلال  
 بالاشارة الى ما يقتضيه النص فلا او شرعا فاقضاء والامر القسري القاء



الاستدلال بعبارة النص ادخ لفظ الاستدلال للتبني على ان الوقوف  
بالاحكام انما يحصل به وفيه ايماء الى ما فعله نحو الاسلام والاستدلال بالشارحة  
والاستدلال بدلالته والاستدلال باقتضائه الضمائر ارجعة الى النص اما  
الاول اى الحكم الثابت بالاول وهو عبارة النص فما اى تحكم سبق الكلام له  
اي لاجله واريد به اى بالكلمة قصدا وخرج به الاشارة والاشارة اى الثابت  
بها ما اى حكم ثبت اى ذلك الحكم بالنظم مثل الاول اى مثل الحكم الثابت بالاول  
في ان كلامها ثابت بالنظم الا انه اى الحكم الثابت بالاشارة ماسوق الكلام  
الى تلك الحكم وكلمة مانافية والمراد بالنص ههنا كل مفعول مفهوما المعظم  
او مفسر حقيقة او مجازا وعبارة النص عين النص المراد من كون الكلام ماسوقا  
لهم هنا ما يكون ماسوقا في الجملة سواء كان مقصودا اصليا كالعلم في اية النكاح  
لأنه لو لم يكن بان يقصد في اللفظ افادة هذا المعنى لكان الغرض التام معنى آخر كما  
النكاح فيه ما حقه لو انصرف عن القرينة ماص مقصودا اصليا بخلافه للسوق له  
ما يكون من لوازم المعنى لعدم انعقاد سبع الكتب قوله ان من البحث عن الكتب  
والمفهوم من التوجيه ان لا بد بالسوق هم ساهو لذلك ذكر في النص كما في قوله  
للفقراء انهم جوت الذين اخرجوا من بيادهم واما قوله ليس سوفه لاجلها  
فقرهم بل سبق الكلام لبيان ايجاب سهمهم من النعمة لهم اى للفقراء المهاجرين

مع قول النص انهم جوت الذين اخرجوا من بيادهم والمراد بالانراهم من قسمة المأكل والمشرب من العبرة بالمراد  
المراد بالانراهم من قسمة المأكل والمشرب من العبرة بالمراد

الاستدلال بعبارة النص ادخ لفظ الاستدلال للتبني على ان الوقوف  
بالاحكام انما يحصل به وفيه ايماء الى ما فعله نحو الاسلام والاستدلال بالشارحة  
والاستدلال بدلالته والاستدلال باقتضائه الضمائر ارجعة الى النص اما  
الاول اى الحكم الثابت بالاول وهو عبارة النص فما اى تحكم سبق الكلام له  
اي لاجله واريد به اى بالكلمة قصدا وخرج به الاشارة والاشارة اى الثابت  
بها ما اى حكم ثبت اى ذلك الحكم بالنظم مثل الاول اى مثل الحكم الثابت بالاول  
في ان كلامها ثابت بالنظم الا انه اى الحكم الثابت بالاشارة ماسوق الكلام  
الى تلك الحكم وكلمة مانافية والمراد بالنص ههنا كل مفعول مفهوما المعظم  
او مفسر حقيقة او مجازا وعبارة النص عين النص المراد من كون الكلام ماسوقا  
لهم هنا ما يكون ماسوقا في الجملة سواء كان مقصودا اصليا كالعلم في اية النكاح  
لأنه لو لم يكن بان يقصد في اللفظ افادة هذا المعنى لكان الغرض التام معنى آخر كما  
النكاح فيه ما حقه لو انصرف عن القرينة ماص مقصودا اصليا بخلافه للسوق له  
ما يكون من لوازم المعنى لعدم انعقاد سبع الكتب قوله ان من البحث عن الكتب  
والمفهوم من التوجيه ان لا بد بالسوق هم ساهو لذلك ذكر في النص كما في قوله  
للفقراء انهم جوت الذين اخرجوا من بيادهم واما قوله ليس سوفه لاجلها  
فقرهم بل سبق الكلام لبيان ايجاب سهمهم من النعمة لهم اى للفقراء المهاجرين

الاستدلال بعبارة النص ادخ لفظ الاستدلال للتبني على ان الوقوف  
بالاحكام انما يحصل به وفيه ايماء الى ما فعله نحو الاسلام والاستدلال بالشارحة  
والاستدلال بدلالته والاستدلال باقتضائه الضمائر ارجعة الى النص اما  
الاول اى الحكم الثابت بالاول وهو عبارة النص فما اى تحكم سبق الكلام له  
اي لاجله واريد به اى بالكلمة قصدا وخرج به الاشارة والاشارة اى الثابت  
بها ما اى حكم ثبت اى ذلك الحكم بالنظم مثل الاول اى مثل الحكم الثابت بالاول  
في ان كلامها ثابت بالنظم الا انه اى الحكم الثابت بالاشارة ماسوق الكلام  
الى تلك الحكم وكلمة مانافية والمراد بالنص ههنا كل مفعول مفهوما المعظم  
او مفسر حقيقة او مجازا وعبارة النص عين النص المراد من كون الكلام ماسوقا  
لهم هنا ما يكون ماسوقا في الجملة سواء كان مقصودا اصليا كالعلم في اية النكاح  
لأنه لو لم يكن بان يقصد في اللفظ افادة هذا المعنى لكان الغرض التام معنى آخر كما  
النكاح فيه ما حقه لو انصرف عن القرينة ماص مقصودا اصليا بخلافه للسوق له  
ما يكون من لوازم المعنى لعدم انعقاد سبع الكتب قوله ان من البحث عن الكتب  
والمفهوم من التوجيه ان لا بد بالسوق هم ساهو لذلك ذكر في النص كما في قوله  
للفقراء انهم جوت الذين اخرجوا من بيادهم واما قوله ليس سوفه لاجلها  
فقرهم بل سبق الكلام لبيان ايجاب سهمهم من النعمة لهم اى للفقراء المهاجرين

هذا الكلام أشارة الى زوال ملكهم عن خلقها لها في مكة باستقلالها  
 الى الكفار حين استولوا عليها لانه تعالى وصفهم بالفقر وحقيقة الفقر زوال  
 الملك لا بالاحتياج وبعد ايد عن المال ولهذا ايسم ابن السبيل فقير فخلق  
 اسمهم الفقراء عليهم مع كونهم ذوي يار و اموال بركة دليل على زوال ملكهم  
 وان الكفار يملكون اموالهم بالاستيلاء بشرط الاخرز خلافا لما نحن لا نعلم علينا  
 انه يجوز ان يكون الجلاق الفقراء عليهم بالمجاز لقوله تعالى ونجعل الله للكافرين  
 على المؤمنين سبيلا والمراد السبيل الشرعي لا الحسي لان الاصل هو الحقيقة ومطابقة  
 نفي السبيل عن انفس المؤمنين حتى لا يملكون بالآل او المرد في السبيل في الآخرة  
 كما نقل عن ابن عباس و يدل عليه ما قبل الآية من قوله فانه يحكم بينهم يوم  
 وقد جعل البعض قريظة المجاز اضافة الديار والاموال اليهم فاجاب تعديدا للملك  
 واجيب عنها بانها باعتبار ما كان لان في جملة الاضافة على الحقيقة والفقراء على  
 المجاز مصير الى الخلف قبل تعدد الاصلاخ هو فاسد ذمها على ان المعبر بالحقيقة  
 والمجاز كون المعنى الراد من فساد الموضوع له وعدم ذلك حاله التملك لاجل حاله اعتبار  
 من الثبوت والاستثناء والامر بالعكس كما نقرهم لاعتبار انما هو الحكم الذي جمل اللفظ  
 من متعلقاته كما نقر ايضا فلهذا اضافة الدنيا والاموال حقيقة لانهما  
 كانت ملكا لهم حال اخراجهم وان لم يكن حال استحقاقهم السهم من الغنيمة وهما

في هذا الكلام أشارة الى زوال ملكهم عن خلقها لها في مكة باستقلالها  
 الى الكفار حين استولوا عليها لانه تعالى وصفهم بالفقر وحقيقة الفقر زوال  
 الملك لا بالاحتياج وبعد ايد عن المال ولهذا ايسم ابن السبيل فقير فخلق  
 اسمهم الفقراء عليهم مع كونهم ذوي يار و اموال بركة دليل على زوال ملكهم  
 وان الكفار يملكون اموالهم بالاستيلاء بشرط الاخرز خلافا لما نحن لا نعلم علينا  
 انه يجوز ان يكون الجلاق الفقراء عليهم بالمجاز لقوله تعالى ونجعل الله للكافرين  
 على المؤمنين سبيلا والمراد السبيل الشرعي لا الحسي لان الاصل هو الحقيقة ومطابقة  
 نفي السبيل عن انفس المؤمنين حتى لا يملكون بالآل او المرد في السبيل في الآخرة  
 كما نقل عن ابن عباس و يدل عليه ما قبل الآية من قوله فانه يحكم بينهم يوم  
 وقد جعل البعض قريظة المجاز اضافة الديار والاموال اليهم فاجاب تعديدا للملك  
 واجيب عنها بانها باعتبار ما كان لان في جملة الاضافة على الحقيقة والفقراء على  
 المجاز مصير الى الخلف قبل تعدد الاصلاخ هو فاسد ذمها على ان المعبر بالحقيقة  
 والمجاز كون المعنى الراد من فساد الموضوع له وعدم ذلك حاله التملك لاجل حاله اعتبار  
 من الثبوت والاستثناء والامر بالعكس كما نقرهم لاعتبار انما هو الحكم الذي جمل اللفظ  
 من متعلقاته كما نقر ايضا فلهذا اضافة الدنيا والاموال حقيقة لانهما  
 كانت ملكا لهم حال اخراجهم وان لم يكن حال استحقاقهم السهم من الغنيمة وهما

هذا الكلام أشارة الى زوال ملكهم عن خلقها لها في مكة باستقلالها

الى الكفار حين استولوا عليها لانه تعالى وصفهم بالفقر وحقيقة الفقر

الملك لا بالاحتياج وبعد ايد عن المال ولهذا ايسم ابن السبيل فقير فخلق

اسمهم الفقراء عليهم مع كونهم ذوي يار و اموال بركة دليل على زوال ملكهم

انما هو الحكم الذي جمل اللفظ من متعلقاته كما نقر ايضا فلهذا اضافة الدنيا والاموال حقيقة لانهما كانت ملكا لهم حال اخراجهم وان لم يكن حال استحقاقهم السهم من الغنيمة وهما





على صيغة اسم الفاعل والمزيد هو المقتضى على صيغة اسم المفعول ودلالة الشرع

على ان هذا الكلام لا يصح الا بالزيادة او طلب هذا الكلام للزيادة هو الاقتضاء

فزيادة أي مزيد على النص أي الذي مر معناه ثنت الزيادة شيء على ألفه شرطاً

لعمدة النصص عليه وجه الشارح المحقق تذكر الضمير بتأويل الزيادة بالمزيد ووجه

نصب شىء على انه مفعول له لما لم يستغن النصوص عليه عنه اى عن المزيد

فوجب تقدیمه ای الزمید لاجل تصحیح النصوص علیہ هذه الجملة جواز عن قوله

نماه یستغن عنه وهو مع حوائج مستأنف فقد اقتضاه ای الزبد النص ای

المفتي القس  
جواب سوال تقدیر  
هو ان المفتی فی بعض المسموع علی قایم بقول ما یستنبط

عنه

ایں فی الذہن " ایں فی الخراج "

وہی وہی کہ جس کی معقول تلاش ہی بخلاف لاپرواہی کے یقیناً نریب و نزدیک ہے۔

المادة خمسة: وقد يعتبرى توجُّد المعاول وأن كان مربعا على العلّة في الوجود

يجوز ان يكون معد ما في الاعتبار وعلم من هذا التعليل وجه سميت به المقرة

فصار يفرع على ما قبله المقتصر على لفظ اسم المفعول بحكمه اى باعتبار حكمه حكما

لِلنَّصِّ وَأَمَّا قَالُ بِحُكْمِهِ حُكْمُ النَّصِّ وَلَمْ يَكْتَفِ عَلَى قَوْلِهِ حُكْمُ النَّصِّ لِأَنَّ نَفْسَ الْمُقْتَضِ

ليس يحكم له وقال الشارح المحقق في المفتي حكاه أي مع حكمه حكاه للنص

ومضاهين اليه لان حكم القبط تابع له اي القبط وهو اي القبط تابع

وہی ہے جس نے اللہ تعالیٰ سے دعا کی کہ میں تم کو اپنا حبيب بنالوں۔

الدنيا صا  
او مفسرا  
قولنا الم  
بما ان يكون  
تتبا انص  
وقولنا

اعمد  
 شرط عدم استناد  
 يكون كانه شرطية بخلافه لان قالوا يقولون  
 في موضع اخر  
 لقتضيه وجوب قبول عدم  
 الاستناد  
 الفاء

سوال پوچھو  
مطالعہ  
جواب  
تقریباً  
ماہانہ

تفتيح  
عقوب  
فيلعل

وہو ان کے لئے جو ان کے لئے ہیں

الزاد وجب تقديمه على ما في المتن

الزيتون من الزيتون الذي كان في  
الزيتون من الزيتون الذي كان في

*[Handwritten notes in Arabic script at the bottom of the page.]*

فانه موجب للملك والمالك في القربى يوجب العتق فكان للملك مع حكمه وهو  
 العتق مضامين الى الشراء لا يقال هذا يقتضى ان يكون المقتضى على صيغة  
 اسم الفاعل هو الاصل <sup>ان قوله فيما بين فدا فضاء</sup> توقفه على المقتضى على صيغة اسم المفعول يوجب  
 ان يكون تبعاً والشئ الواحد لا يجوز ان يكون اصلاً وتبعاً <sup>ان قوله فيما بين فدا فضاء</sup> لا نقول ان  
 من كون المقتضى على صيغة اسم الفاعل صلاحه لا يثبت في ضمن المقتضى على  
 صيغة اسم المفعول انما يثبت قصداً وابتداءً <sup>المقتضى</sup> ومن تبعية المقتضى على صيغة  
 اسم المفعول لانه يثبت ضمناً ولا يلزم من توقفه عليه تبعيته له  
 كالصلوة توقفت على الوضوء وهي اصل له وليس تبع له <sup>وقد علم</sup> وما  
 ذكره جميع شرائط المقتضى فان ثبوته لما كان بطريق التبعية يلزم ان  
 يكون صالحاً للتبعية المقتضى فاذا قال لعبد اعق هذا العبد عن كفارة  
 يمينك لا يصح التكفير ولا يثبت عتق المأمور بهذا الامر اقضاء لصحة اى  
 الامر كما يثبت البيع اقضاء لصحة قول اعتق عبدك عنى بالفان اهلته  
 الاعتاق اصل لسائر التصرفات فلا يصلح تبعاً لبعض فرعها وكذا لو قال لعبد  
 تزوج اربعاً لا يثبت العتق اقضاء لما بينا وكذا لا يجوز ان يجعل الكفارة  
 بالشرائع عند ما ان يجعل الايمان ثابتاً اقضاءً وكذا لا يثبت الفعل المحبوس  
 بطريق الاقضاء في ضمن القول كالعقب في قوله اعتق عبدك عنى بشئ حتى لو

[illegible]

٥٤ زرعنا آه سكه تكاف حلف  
 الفروع عن الفاجعه وشك في العزوين ظلالا  
 المعقود بها بين قذير الحزن البني وقيل حلف  
 بالبريق والما كنيف العقوبات والعمال  
 فذقان سينا وتديم جودا ولا ولا  
 تصيح منه آذالدي لوانه الاموالا  
 انما قلنا مشقوش والحسب بالمال انما  
 واجتنب لصوت من لا لا  
 مع عاتات لشر هو الا انما  
 اذا وجوب العذرة في ذنوبها  
 بعد الايات الحسني في ذنوبها  
 المبرح صحت وتجاوزت الفروع  
 وجب الا في الكوارسكن خلاشتال  
 الاتبع ولعله انما يورى الكوارسكن  
 بين الكوارسكن البني ورى الكوارسكن  
 من زرعنا آه سكه تكاف حلف  
 الفروع عن الفاجعه وشك في العزوين ظلالا  
 المعقود بها بين قذير الحزن البني وقيل حلف  
 بالبريق والما كنيف العقوبات والعمال  
 فذقان سينا وتديم جودا ولا ولا  
 تصيح منه آذالدي لوانه الاموالا  
 انما قلنا مشقوش والحسب بالمال انما  
 واجتنب لصوت من لا لا  
 مع عاتات لشر هو الا انما  
 اذا وجوب العذرة في ذنوبها  
 بعد الايات الحسني في ذنوبها  
 المبرح صحت وتجاوزت الفروع  
 وجب الا في الكوارسكن خلاشتال  
 الاتبع ولعله انما يورى الكوارسكن  
 بين الكوارسكن البني ورى الكوارسكن  
 من زرعنا آه سكه تكاف حلف

[illegible]







واذا كان ما يحتاج اليه المطلوب محذوفاً فقد مر كذا اي فاعتبر  
المحذوف من كذا وانقطع ما يتعلق بالمدكور عن المدكور كما في قوله  
واسئل القرية فان السؤال فيه وان كان واقعاً على القرية لكن عند  
النسخة بالمدحوف يتحول السؤال عن القرية الى المحذوف وهو الاله  
فعلم ان قوله عند النسخة به اي بالاله معلق بقوله يتحول ثم ان  
الاشتباه في بعض المواد بعد ثبوت الامتياز بين مفهومى المحذوف  
المقتضى وبين ما يصدر فان عليه في بعض الود لا يضي في المطلوب هو ان  
المحذوف يغائر مقتضى ان له حكم العبارة فكما كان الزيادة لاجل حكم  
شيء لا لاغنى كان في قبيل الاقتضاء وكما كان الامر بالعكس كان من قبيل  
المحذوف وكما نفع ارادة العموم كان من قبيل المحذوف وكما لا يتصور كان  
من قبيل المقتضى فهذه الاعتبارات انما تتحقق بعد تحقق التقاثر  
بينها ولو لم يكن بينهما تقاثر لما حصلت تلك الاعتبارات فاعلم ان التقاثر  
بينهما ارجح من ان الثابت بمقتضى النوع لا يحتمل التخصيص لان التخصيص  
يعقب التعميم فحيث لا يوجد التعميم لا يوجد التخصيص حتى ان من حلف  
لا يشرب ونوى شرباً يادون شرباً لا يعمل به لان المقتضى عام صفة  
المفعول لا عموم له عندنا فلا تخصيص له ايضاً وصحة اعتبار شرب وكى

المحذوف من كذا وانقطع ما يتعلق بالمدكور عن المدكور كما في قوله  
واسئل القرية فان السؤال فيه وان كان واقعاً على القرية لكن عند  
النسخة بالمدحوف يتحول السؤال عن القرية الى المحذوف وهو الاله  
فعلم ان قوله عند النسخة به اي بالاله معلق بقوله يتحول ثم ان  
الاشتباه في بعض المواد بعد ثبوت الامتياز بين مفهومى المحذوف  
المقتضى وبين ما يصدر فان عليه في بعض الود لا يضي في المطلوب هو ان  
المحذوف يغائر مقتضى ان له حكم العبارة فكما كان الزيادة لاجل حكم  
شيء لا لاغنى كان في قبيل الاقتضاء وكما كان الامر بالعكس كان من قبيل  
المحذوف وكما نفع ارادة العموم كان من قبيل المحذوف وكما لا يتصور كان  
من قبيل المقتضى فهذه الاعتبارات انما تتحقق بعد تحقق التقاثر  
بينها ولو لم يكن بينهما تقاثر لما حصلت تلك الاعتبارات فاعلم ان التقاثر  
بينهما ارجح من ان الثابت بمقتضى النوع لا يحتمل التخصيص لان التخصيص  
يعقب التعميم فحيث لا يوجد التعميم لا يوجد التخصيص حتى ان من حلف  
لا يشرب ونوى شرباً يادون شرباً لا يعمل به لان المقتضى عام صفة  
المفعول لا عموم له عندنا فلا تخصيص له ايضاً وصحة اعتبار شرب وكى

المحذوف من كذا وانقطع ما يتعلق بالمدكور عن المدكور كما في قوله  
واسئل القرية فان السؤال فيه وان كان واقعاً على القرية لكن عند  
النسخة بالمدحوف يتحول السؤال عن القرية الى المحذوف وهو الاله  
فعلم ان قوله عند النسخة به اي بالاله معلق بقوله يتحول ثم ان  
الاشتباه في بعض المواد بعد ثبوت الامتياز بين مفهومى المحذوف  
المقتضى وبين ما يصدر فان عليه في بعض الود لا يضي في المطلوب هو ان  
المحذوف يغائر مقتضى ان له حكم العبارة فكما كان الزيادة لاجل حكم  
شيء لا لاغنى كان في قبيل الاقتضاء وكما كان الامر بالعكس كان من قبيل  
المحذوف وكما نفع ارادة العموم كان من قبيل المحذوف وكما لا يتصور كان  
من قبيل المقتضى فهذه الاعتبارات انما تتحقق بعد تحقق التقاثر  
بينها ولو لم يكن بينهما تقاثر لما حصلت تلك الاعتبارات فاعلم ان التقاثر  
بينهما ارجح من ان الثابت بمقتضى النوع لا يحتمل التخصيص لان التخصيص  
يعقب التعميم فحيث لا يوجد التعميم لا يوجد التخصيص حتى ان من حلف  
لا يشرب ونوى شرباً يادون شرباً لا يعمل به لان المقتضى عام صفة  
المفعول لا عموم له عندنا فلا تخصيص له ايضاً وصحة اعتبار شرب وكى

[illegible]

شراب انما يكون لو كان عاما فمخصص بالنية واما كون هذه العبارة من قبل  
 الاقتصاء باعتبار ان الشرب يقتضي المشروب فيكون المشروب مراد بالاقصاء  
 فلا يجوز نية التخصص فيه بان يراد مشروب ابدون مشروب لعلم الجمهور  
 عندنا فيكون حاشا لشرب كل مشروب لمخصصه عليه خلافا للشافعي فان

المقتضى عنده بمنزلة النص يقبل العموم والتخصيص انما يكون فيما يحتمل العموم

هذه مقدمة اخرى للدليل كما اشرنا اليه في السابق للربط وكذلك اي مثل

الثابت بمقتضى النص الثابت بدلالة النص لا يحتمل التخصيص هذه الجملة  
بأن يكون المقادير الثلاثة هي التي هي المقادير الثلاثة  
بأن يكون المقادير الثلاثة هي التي هي المقادير الثلاثة  
بأن يكون المقادير الثلاثة هي التي هي المقادير الثلاثة

تناوله لغة وحيث ثبت به تناوله لغة لا يحتمل أن يكون معنى النص غير  
مقام ١١  
مى تناوله النص محال بوجود المعنى لغة ١٢ من حيث اللغة ١٣

مُتَنَاولٌ وَغَيْرُ عِلَّةٍ لِأَنَّهُ لَمْ يَفْعَلْ شَيْئًا وَاحِدًا فَلَوْ قُلْنَا بِالتَّحْصِيصِ لَيَكُونُ عِلَّةً

هذا الحلم في بعض المواد فيلزمونه على الحلم ويعرلة له وهو على او اما الشا

بیت نصفه الكلام مثل الثالث: والاداء الع مر اء اء الصفة فكم ال

صيغة العبارة تفيد العموم ثم يجوز تخصيصه كذلك الإشارة تفيد العموم

بجواز تخصيصها هذه الجملة ما ذكره شمس الأئمة الأخشي وغيره وقال الإمام

بوزيد ومن يحذره انه لا يميل الى الخصم واعلم ان عاصي الله

[illegible][illegible][illegible]

فصل في اللفظ المنطوق ومفهومه وقاؤه دلالة المنطوق مادل عليه اللفظ  
 أي مادل اللفظ واللفظ مادل المنطوق والمنطوق مادل اللفظ والمنطوق مادل اللفظ والمنطوق مادل اللفظ  
 في محل النطق وجعلوا ما سمي به عبارة وشارة واقضاء من هذا القبيل وقالوا  
 دلالة المفهوم مادل عليه اللفظ لا في محل النطق ثم فهو هذا المفهوم الموصوف  
 وهو ان يكون المسكوت عنه موافقا في الحكم للمنطوق وتيمونه نحوى الخطأ  
 ونحو الخطاب يفر وهذا هو السبب بدلالة النص عندنا والى مفهوم مخالفة وهو  
 الذي يكون المسكوت عنه مخالفا للمنطوق به في الحكم وتيمونه دليل الخطأ  
 وهو المعبر عنه بتامخيص الشيء بالذکر وسنبين ذلك **فصل في الوجوه**  
 ومن التاميز على الخصوص أي استدلال بها بوجوه أخرى غير ما ذكرنا وهي أي  
 تلك الوجوه فاسدة عندنا منها أي من تلك الوجوه القاطنا قال بعضهم ان  
 التخصيص على الشيء باسمه العلم أي بالاسم الذي ليس بصفة سواء كان اسم  
 جنس كالماء في حديث لفصل من قوله الماء من الماء ولا يشاء الستة فحاشا  
 الربوا واسما علمها بوجوب التخصيص أي تخصيص الحكم بالمنصوص عليه وفي  
 الحكم عما عداه أي ما عدا المنصوص عليه وهذا من قبيل عطف التفسير على  
 مفهوم اللقب وهذا فاسد لان النص لا يثبت له أي المحل المذكور اوجب الحكم  
 فيه بالمفهوم فكيف بوجوب النص الحكم فيه أي في ذلك المحل فبما أي من  
 حيث التفت واثنان أي من حيث الاثبات فان التفت والاثبات من اوصاف

فصل في اللفظ المنطوق ومفهومه وقاؤه دلالة المنطوق مادل عليه اللفظ  
 أي مادل اللفظ واللفظ مادل المنطوق والمنطوق مادل اللفظ والمنطوق مادل اللفظ والمنطوق مادل اللفظ  
 في محل النطق وجعلوا ما سمي به عبارة وشارة واقضاء من هذا القبيل وقالوا  
 دلالة المفهوم مادل عليه اللفظ لا في محل النطق ثم فهو هذا المفهوم الموصوف  
 وهو ان يكون المسكوت عنه موافقا في الحكم للمنطوق وتيمونه نحوى الخطأ  
 ونحو الخطاب يفر وهذا هو السبب بدلالة النص عندنا والى مفهوم مخالفة وهو  
 الذي يكون المسكوت عنه مخالفا للمنطوق به في الحكم وتيمونه دليل الخطأ  
 وهو المعبر عنه بتامخيص الشيء بالذکر وسنبين ذلك **فصل في الوجوه**  
 ومن التاميز على الخصوص أي استدلال بها بوجوه أخرى غير ما ذكرنا وهي أي  
 تلك الوجوه فاسدة عندنا منها أي من تلك الوجوه القاطنا قال بعضهم ان  
 التخصيص على الشيء باسمه العلم أي بالاسم الذي ليس بصفة سواء كان اسم  
 جنس كالماء في حديث لفصل من قوله الماء من الماء ولا يشاء الستة فحاشا  
 الربوا واسما علمها بوجوب التخصيص أي تخصيص الحكم بالمنصوص عليه وفي  
 الحكم عما عداه أي ما عدا المنصوص عليه وهذا من قبيل عطف التفسير على  
 مفهوم اللقب وهذا فاسد لان النص لا يثبت له أي المحل المذكور اوجب الحكم  
 فيه بالمفهوم فكيف بوجوب النص الحكم فيه أي في ذلك المحل فبما أي من  
 حيث التفت واثنان أي من حيث الاثبات فان التفت والاثبات من اوصاف

فصل في اللفظ المنطوق ومفهومه وقاؤه دلالة المنطوق مادل عليه اللفظ

[illegible]

التناول تخفي لم يوجد لتناول كان عدم وجود صفته أولى وقتئذ  
 لتخصيص عندنا ان يتأمل المستنيطنون في علة الحكم فيثبتون الحكم بها  
 في غير المنصوص عليه ليسا لادرجة المجتهدين وثوابهم وهذا لا يحصل  
 اذا ورد النص بما امتنوا ولا الجنس <sup>فانما</sup> واعلم ان القائلين بالمفهوم قد نكروا هذا  
 شروطا منها ان لا يظهر اولوية المسكوت عنه من المنطوق بالحكم الثابت  
 للمنطوق ولا مساواة له ولا خرج مخرج العادة ولا يكون المنطوق سوكا  
 او حادثا ولا يعلم التكلم بان السامع يحفل بهذا الحكم بخصوص قال في  
 التلويح وقالوا في آخر ذكر الشرائط او غير ذلك مما يقتضي تخصيص المنطوق  
 بالذكر فنعلم ان شرط المفهوم المخالف ان لا يظهر تخصيص المنطوق بالذكر  
 فائدة غير نفى الحكم عن المسكوت عنه ومنها اي من تلك الوجوه ما  
 اى وجه قال الشافعي وغيره يمين ان الحكم متى غلق بشرط او اضيف  
 الى وصف بوصف خاص او جرت لك اى كل واحد من التعليق والاضافة  
 نفى الحكم عند عدم الشرط او الوصف فيكون عدم الحكم المعلق بالشرط  
 والمقيد بالوصف في غيرهما ثابتا عنده بالتعليق والتقييد ويكون الحكم  
 المعلوم عند حكمه شرعا حتى يصح تعديه وعندنا هو معد بالعدم  
 الاصل الذي كان قبل التعليق والتقييد فيكون حكما شرعيا حتى يصح

[illegible][illegible]





قوله ان قال وجوبه ان توجبته فانت طالق لان السبب لما كان موجودا عند التعليق لا بد لا نقاده من وجود الملك في المحل لا ينفقد بدون الملك فيشترط الملك في المحل لغير السبب ثم يتاخر الحكم الزمان وجود الشرط بالتعلق فاذا اخل المحل عن الملك لغى وكذلك جواز الشافعي التكفي بالمال قبل الحنك لان الوجوب اى وجوب الكفارة حاصل بالسبب

اصله اى اصل الشافعي وجوب الاداء متاخر عنه اى عن السبب بالشرط اى سبب التعليق بالشرط وهذا كعجيل الدين الموحل ثم انه لما قيد جواز المال راو اى بين وجهه فقال والمالى اى الواجب للمالى بحتم الفصل اى الفرق بين وجوبه وجوب الاداء فان من اشترى شيئا الى شهر ثبت الوجوب بنفس العقد ولا يقب وجوب الاداء الى حلول الاجل لعدم وجوب الاداء ليدل على عدم نفس الوجوب واما الواجب البدني فلا يحتمل الفصل اى الفرق بين وجوب الاداء ونفس الوجوب بل ليس الوجوب الاداء لان الصلوة مثلا ليست الا انما لا معلوم وجوبها ليس الاوجوب ادائها وهكذا حكم الصوم فعدم وجوب الاداء فيه يوجب عدم اصل الوجوب ضرورة فلما تاخر وجوب الاداء الى حلول الشرط بالاجماع لم يبق اصل الوجوب واذا استقر اصل الوجوب قبله لا يجوز الاداء قبل الوجوب ولهذا لا يجوز التكفير بالصوم قبل الحنك والسبب في ذلك ان المال يغاشر

قوله ان قال وجوبه ان توجبته فانت طالق لان السبب لما كان موجودا عند التعليق لا بد لا نقاده من وجود الملك في المحل لا ينفقد بدون الملك فيشترط الملك في المحل لغير السبب ثم يتاخر الحكم الزمان وجود الشرط بالتعلق فاذا اخل المحل عن الملك لغى وكذلك جواز الشافعي التكفي بالمال قبل الحنك لان الوجوب اى وجوب الكفارة حاصل بالسبب

قوله ان قال وجوبه ان توجبته فانت طالق لان السبب لما كان موجودا عند التعليق لا بد لا نقاده من وجود الملك في المحل لا ينفقد بدون الملك فيشترط الملك في المحل لغير السبب ثم يتاخر الحكم الزمان وجود الشرط بالتعلق فاذا اخل المحل عن الملك لغى وكذلك جواز الشافعي التكفي بالمال قبل الحنك لان الوجوب اى وجوب الكفارة حاصل بالسبب

قوله ان قال وجوبه ان توجبته فانت طالق لان السبب لما كان موجودا عند التعليق لا بد لا نقاده من وجود الملك في المحل لا ينفقد بدون الملك فيشترط الملك في المحل لغير السبب ثم يتاخر الحكم الزمان وجود الشرط بالتعلق فاذا اخل المحل عن الملك لغى وكذلك جواز الشافعي التكفي بالمال قبل الحنك لان الوجوب اى وجوب الكفارة حاصل بالسبب

الفاعل فيجوز ان يتصف كمال بالوجوب ولا يثبت وجوب الاداء الذي هو الفعل  
اما البذل في فليس الا الفعل فلا يثبت وجوبه من وجوب ذاته وانما نقول  
بان افعلى رجاء الوصف اذا كان كقوة ان يكون علة للحكم كما في قوله تعالى  
الزاني والسارق فان وصف الزنا والسرقه مؤثر في وجوب الحد القطعي لان

الحكم متى رتب على الاسم المشتق يكون ما خذ اشتقاقه علة له ولا اثر للعلية  
في النفي اي لا يدل على عدمها بل خلافه اذ لم يثبت اختصاصها بها  
فكذلك عدم الوصف الذي هو في العلة لا يدل على عدم الحكم اذ لم يثبت اختصاصه به  
وكون الوصف بمعنى العلة اعلى درجاته وقد يكون بمعنى الشرط كما سياتي في

وقد يكون اتفاقا وهو ان احواله وهو لا يوجب لعدمه بل خلافا وهو ان  
الوصف شرط اي في معناه ولمحقابه فعدمه لا يدل على عدمه ايضا  
لان عدم الشرط لا يدل على عدم الحكم عندنا فالشرط داخل على السبب بخلاف

طالق لانه المذكور دون الحكم ففي قوله ان دخلت للماء فانت طالق فعلق  
قصد التطبيق عند الشرط لا في الحال فضعفه اي منع الشرط اي التعليق به السبب

من اتصاله اي السبب بحمله اي محل الحكم وهو المرأة وبدون الاتصال بالمثل  
لا ينعقد المعلق وهو انت طالق في المثال المذكور سببا لوقوع الطلاق فالحال

وهو انت طالق لا يجعله معدوما ولكن يجعل التعليق مانعا من وصوله الى المحل  
واذا لم يتصل الى المحل يبع علة لان العلة الشرعية لا تبطل علة قبل موصلها

الفاعل فيجوز ان يتصف كمال بالوجوب ولا يثبت وجوب الاداء الذي هو الفعل  
اما البذل في فليس الا الفعل فلا يثبت وجوبه من وجوب ذاته وانما نقول  
بان افعلى رجاء الوصف اذا كان كقوة ان يكون علة للحكم كما في قوله تعالى  
الزاني والسارق فان وصف الزنا والسرقه مؤثر في وجوب الحد القطعي لان

الحكم متى رتب على الاسم المشتق يكون ما خذ اشتقاقه علة له ولا اثر للعلية  
في النفي اي لا يدل على عدمها بل خلافه اذ لم يثبت اختصاصها بها  
فكذلك عدم الوصف الذي هو في العلة لا يدل على عدم الحكم اذ لم يثبت اختصاصه به  
وكون الوصف بمعنى العلة اعلى درجاته وقد يكون بمعنى الشرط كما سياتي في

وقد يكون اتفاقا وهو ان احواله وهو لا يوجب لعدمه بل خلافا وهو ان  
الوصف شرط اي في معناه ولمحقابه فعدمه لا يدل على عدمه ايضا  
لان عدم الشرط لا يدل على عدم الحكم عندنا فالشرط داخل على السبب بخلاف

الفاعل فيجوز ان يتصف كمال بالوجوب ولا يثبت وجوب الاداء الذي هو الفعل  
اما البذل في فليس الا الفعل فلا يثبت وجوبه من وجوب ذاته وانما نقول  
بان افعلى رجاء الوصف اذا كان كقوة ان يكون علة للحكم كما في قوله تعالى  
الزاني والسارق فان وصف الزنا والسرقه مؤثر في وجوب الحد القطعي لان

الحكم متى رتب على الاسم المشتق يكون ما خذ اشتقاقه علة له ولا اثر للعلية  
في النفي اي لا يدل على عدمها بل خلافه اذ لم يثبت اختصاصها بها  
فكذلك عدم الوصف الذي هو في العلة لا يدل على عدم الحكم اذ لم يثبت اختصاصه به  
وكون الوصف بمعنى العلة اعلى درجاته وقد يكون بمعنى الشرط كما سياتي في

وقد يكون اتفاقا وهو ان احواله وهو لا يوجب لعدمه بل خلافا وهو ان  
الوصف شرط اي في معناه ولمحقابه فعدمه لا يدل على عدمه ايضا  
لان عدم الشرط لا يدل على عدم الحكم عندنا فالشرط داخل على السبب بخلاف

طالق لانه المذكور دون الحكم ففي قوله ان دخلت للماء فانت طالق فعلق  
قصد التطبيق عند الشرط لا في الحال فضعفه اي منع الشرط اي التعليق به السبب

من اتصاله اي السبب بحمله اي محل الحكم وهو المرأة وبدون الاتصال بالمثل  
لا ينعقد المعلق وهو انت طالق في المثال المذكور سببا لوقوع الطلاق فالحال

وهو انت طالق لا يجعله معدوما ولكن يجعل التعليق مانعا من وصوله الى المحل  
واذا لم يتصل الى المحل يبع علة لان العلة الشرعية لا تبطل علة قبل موصلها

الفاعل فيجوز ان يتصف كمال بالوجوب ولا يثبت وجوب الاداء الذي هو الفعل  
اما البذل في فليس الا الفعل فلا يثبت وجوبه من وجوب ذاته وانما نقول  
بان افعلى رجاء الوصف اذا كان كقوة ان يكون علة للحكم كما في قوله تعالى  
الزاني والسارق فان وصف الزنا والسرقه مؤثر في وجوب الحد القطعي لان

الحكم متى رتب على الاسم المشتق يكون ما خذ اشتقاقه علة له ولا اثر للعلية  
في النفي اي لا يدل على عدمها بل خلافه اذ لم يثبت اختصاصها بها  
فكذلك عدم الوصف الذي هو في العلة لا يدل على عدم الحكم اذ لم يثبت اختصاصه به  
وكون الوصف بمعنى العلة اعلى درجاته وقد يكون بمعنى الشرط كما سياتي في

وقد يكون اتفاقا وهو ان احواله وهو لا يوجب لعدمه بل خلافا وهو ان  
الوصف شرط اي في معناه ولمحقابه فعدمه لا يدل على عدمه ايضا  
لان عدم الشرط لا يدل على عدم الحكم عندنا فالشرط داخل على السبب بخلاف





ان تزوجك فانت طالق وان اشترت عبدا فهو حر وذلك لان التعليق قبل وجود الشرط عين ومحل الالتزام باليمين الذمة وهي موجودة فاما الملك في المحل فاما بشرط لايجاب الطلاق والعناق وهذا الكلام ليس بايجاب لما ذكره فلا يشترط الملك في الحال لبطل التعليق بالمال قبل الحنث لان اليمين سبب الوجوب بشرط الحنث لا في نفسها لانهما موجبة للبر لك هو ضد الحنث الموجب للکفارة بالتقديرك ان حنثت فعلة كفارة تلك اليمين فيمنع التعليق بالحنث اليمين عن صيرورها سببا للكفارة في الحال لكنهما بغير ضربة ان تصير سببا فصحت الاصل اليها فقبل ان تصير سببا بالحنث لا يتصور الاداء كما لا يتصور قبل اليمين وفرقه اي فرق الشافعي بين الواجب المالى والبدني بان يفصل نفس الوجوب عن وجود الاداء في المالى فينقضي السبب وان لم يجب الاداء بخلاف البدني ساقط بان الاسم المنقوض في حكمه رسم يستحقه وليس له ان يفسد وجوبه

اي باطل لان حق الله تعالى اى الواجب على العبد في المالى هو العادة وهو الراد بقوله فعل الاداء مؤخر اى لفعل لك هو الاداء وبما شر العبد هذا الفعل بخلاف هو النفس ابتغاء لرضا الله تعالى ولا يكون مقصودا في ذلك بل هو التمتع التي يتادى بها الواجب فتصير الحق والمالية كالبدنية فان المقصود بالوجوب هو فعل الاداء وان تعليق وجوب الاداء بالشرط يمنع تمام السببية فيها جميعا وان وجوب الاداء بفاء نفس الوجوب في البدني ايضا لان نفس الوجوب عبث

اليمين سبب الوجوب

اليمين سبب الوجوب

اليمين سبب الوجوب

اليمين سبب الوجوب

ان تزوجك فانت طالق وان اشترت عبدا فهو حر وذلك لان التعليق قبل وجود الشرط عين ومحل الالتزام باليمين الذمة وهي موجودة فاما الملك في المحل فاما بشرط لايجاب الطلاق والعناق وهذا الكلام ليس بايجاب لما ذكره فلا يشترط الملك في الحال لبطل التعليق بالمال قبل الحنث لان اليمين سبب الوجوب بشرط الحنث لا في نفسها لانهما موجبة للبر لك هو ضد الحنث الموجب للکفارة بالتقديرك ان حنثت فعلة كفارة تلك اليمين فيمنع التعليق بالحنث اليمين عن صيرورها سببا للكفارة في الحال لكنهما بغير ضربة ان تصير سببا فصحت الاصل اليها فقبل ان تصير سببا بالحنث لا يتصور الاداء كما لا يتصور قبل اليمين وفرقه اي فرق الشافعي بين الواجب المالى والبدني بان يفصل نفس الوجوب عن وجود الاداء في المالى فينقضي السبب وان لم يجب الاداء بخلاف البدني ساقط بان الاسم المنقوض في حكمه رسم يستحقه وليس له ان يفسد وجوبه

اي باطل لان حق الله تعالى اى الواجب على العبد في المالى هو العادة وهو الراد بقوله فعل الاداء مؤخر اى لفعل لك هو الاداء وبما شر العبد هذا الفعل بخلاف هو النفس ابتغاء لرضا الله تعالى ولا يكون مقصودا في ذلك بل هو التمتع التي يتادى بها الواجب فتصير الحق والمالية كالبدنية فان المقصود بالوجوب هو فعل الاداء وان تعليق وجوب الاداء بالشرط يمنع تمام السببية فيها جميعا وان وجوب الاداء بفاء نفس الوجوب في البدني ايضا لان نفس الوجوب عبث

اليمين سبب الوجوب



الحق في نفسه لا ينفك عن الحق في غيره  
والحق في غيره لا ينفك عن الحق في نفسه  
والحق في نفسه لا ينفك عن الحق في غيره  
والحق في غيره لا ينفك عن الحق في نفسه

الفيلسوف هو من يبحث في حقائق الوجود  
 والفلسفة هي العلم الذي يبحث في حقائق الوجود  
 والفيلسوف هو من يبحث في حقائق الوجود  
 والفلسفة هي العلم الذي يبحث في حقائق الوجود

الكلف السحرى  
قوله عاشر  
السيف القاسى  
قوله حاد  
عند الفجر  
قوله  
السيف القاسى  
قوله حاد  
عند الفجر  
قوله  
السيف القاسى  
قوله حاد  
عند الفجر  
قوله

لان قيد الايمان زيادة وصف يجري مجرى الشرط فيوجب على الحكم عندئذ  
 اي القيد في المنصوص عليه وهو كراهة القتل هنا ويوجب فيه في  
 نظائره من الكفارات بيان للنظائر لانها اى للكفارات جنس واحد لا كلها  
 شرعت للسفر والزجر وهذا كما اعتد بقيد اليد بالمرفق في الوضوء الى  
 نظيره وهو التيميم لان كلاهما مطهرة وعندنا لا اجل المطلق على القيد  
 وان كان في حادثة واحدة فكيف في حادثتين بعد ان يكونا اى المطلق  
 القيد واثنين في حكمين مثال الحادثة الواحدة هو الظاهر والحكمها الكفارة  
 بالصوم والكفارة بالطعام واحد الحكمين مقيد والاخر مطلق كما سيبيح  
 والحادثة اعني الظاهر واحدة لا مكان العمل لهما اى بالمطلق والمقيد لا زال اطلاقا  
 ينبى عن التوسعة على المخاطب لتقييد ينبى عن التشديد فعند مكان  
 العمل بها لا يجوز ابطال واحد منهما في الحادثتين يمكن العمل بكل واحد منهما اذ  
 يجوز ان يكون التوسعة مقصود الشارع في حكم حادثة والتضييق في حكم حادثة  
 اخرى بخلاف الحكم الواحد في الحادثة الواحدة فانه لا يمكن الجمع بينهما لان  
 الاطلاق والتقييد يشافان فلا يصح ان يكون الحكم الواحد في حادثة واحدة  
 مطلقا ومقيدا فيجب العمل وتفصيل المقام انه اذا وزع المطلق والمقيد لبيان  
 الحكم فاما ان يختلف الحكم او يتحد فان اختلف فان لم يكن احدا الحكمين

[illegible][illegible]

٩٤  
١٤  
١٥  
١٦  
١٧  
١٨  
١٩  
٢٠  
٢١  
٢٢  
٢٣  
٢٤  
٢٥  
٢٦  
٢٧  
٢٨  
٢٩  
٣٠  
٣١  
٣٢  
٣٣  
٣٤  
٣٥  
٣٦  
٣٧  
٣٨  
٣٩  
٤٠  
٤١  
٤٢  
٤٣  
٤٤  
٤٥  
٤٦  
٤٧  
٤٨  
٤٩  
٥٠  
٥١  
٥٢  
٥٣  
٥٤  
٥٥  
٥٦  
٥٧  
٥٨  
٥٩  
٦٠  
٦١  
٦٢  
٦٣  
٦٤  
٦٥  
٦٦  
٦٧  
٦٨  
٦٩  
٧٠  
٧١  
٧٢  
٧٣  
٧٤  
٧٥  
٧٦  
٧٧  
٧٨  
٧٩  
٨٠  
٨١  
٨٢  
٨٣  
٨٤  
٨٥  
٨٦  
٨٧  
٨٨  
٨٩  
٩٠  
٩١  
٩٢  
٩٣  
٩٤  
٩٥  
٩٦  
٩٧  
٩٨  
٩٩  
١٠٠

الذي هو واجب الصوم...  
فيكون بينهما تفاوت...  
الحكم هو الجواز لما تحقق...  
بيان استحبابه كما قالوا في السبب...  
مطلقا ومقيدا على التحريم...  
فان التحريم يرفع حرمة ترك...  
استنبطوا من فروعهما...  
فانهما فالافين قرب...  
او ناسبا او نهرا...  
ووجب عليه الاستيناف...  
قال وقال ابو يوسف...  
الا انه لو اترق...  
اقرب الى الامتثال...  
قربها في خلال الاطعام...  
الصوم والاعتقاد...  
المسيحى القران...

وجوب القيد بوجوب عدم اجزاء غيره وبالعلم الاصل والمطلق بوجبا جزاءه  
فيكون بينهما تفاوت يعني ان هذا انما هو خصوصية حكم الوجوب اذ لو  
الحكم هو الجواز لما تحقق المناقبات ذكرنا من اليقين ويكون فائدة التقييد  
بيان استحبابه كما قالوا في السبب فان قلت يجوز ان يكون الواجب اموين  
مطلقا ومقيدا على التحريم قلت هذا نسخ لوجوب المقيد من حيث هو مفيد  
فان التحريم يرفع حرمة ترك المقيد قال ابو حنيفة ومحمد هذا ثابت بما  
استنبطوا من فروعهما من ان المطلق لا يلحق على المقيد اذ ورد في حكمين  
فانهما فالافين قرب المرأة التي ظاهرها في خلال الصوم ليل اعمدا  
او ناسبا او نهرا فاناسبا لا اعمدا اذ لو جامعها في النهار اعمدا فسد صومه  
ووجب عليه الاستيناف بالاتفاق لا يقطع التسامح انه يستأنف موقوفا  
قال وقال ابو يوسف والشافعي ليستأنف لان تقديم الكل وان كان فاشا  
الا انه لو اترق وقع البعض قبل المسيس ولو استأنف وقع الكل بعده فكذا الامتناع  
اقرب الى الامتثال وجوابها ان المأمورة بتقديم الكل البعض قد فات ولو  
قربها في خلال الاطعام لم يستأنف لان شرط الاخلاء في الشرط الذي هو اخلاء  
الصوم والاعتقاد عن المسيس مثبت لضرورة شرط اخر وهو التقديم على  
المسيحى القران وبما انه ان الاخلاء عن المسيس شرط للصوم بمقتضى قوله

الذي هو واجب الصوم...  
فيكون بينهما تفاوت...  
الحكم هو الجواز لما تحقق...  
بيان استحبابه كما قالوا في السبب...  
مطلقا ومقيدا على التحريم...  
فان التحريم يرفع حرمة ترك...  
استنبطوا من فروعهما...  
فانهما فالافين قرب...  
او ناسبا او نهرا...  
ووجب عليه الاستيناف...  
قال وقال ابو يوسف...  
الا انه لو اترق...  
اقرب الى الامتثال...  
قربها في خلال الاطعام...  
الصوم والاعتقاد...  
المسيحى القران...

فصيام شهر من متتابعين من قبل ان يتماسا فانه يدل على صريح على ان  
التقديم بشرط فيه وذلك يقتضي اخلاء الصيام عن الميسر <sup>الميسر</sup> ولا يتصور التقديم  
بدون الاخلاء وذلك اي شرط التقديم منصوص عليه في الاعتناق وهو قوله  
نعم فتحرر من قبل ان يتماسا والصيام كما علمت دون الطعام <sup>فان الله</sup> قال الله  
فاطعام سيتين مسكيات فانه لا يدل على التقديم فلا ثبت ما ثبت في ضمنه  
من الاخلاء ولا يجوز اشتراط التقديم فيه حمل له على اخويه لانها حكمها مختلفا  
لغرضها <sup>فان الله</sup> فاعلم ان المطلق على المقيد في حكمين مختلفين وعلم ايضا وجه ما ذهب  
اليه من وجوب الاستئنا فانه لما وجب الاخلاء بالانقضاء وقد وجب امران  
التقديم والاخلاء وقد عجز عن الاول وقدر على الثاني فيجوز عليه ما قدر عليه  
وذلك بالاستئناف ولا يدل عدم جواز الجماعة قبل التكبير في الاطعام  
على اشتراط التقديم لان ذلك الامر اخر وهو احتمال قبله على الصيام والاعتنا  
قبل الاطعام فيجوز فيبقى للفرقة منه اليه وكذلك اي مثل دخول الاطلاق  
في التقديم في الحكم دخولها في السبب في عدم الحل فانه اذا دخل الاطلاق والتقديم  
في السبب يجري كل واحد منهما اي من المطلق والمقيد على سببه اى طريقة و  
تكون فائدة التقديم ما مر من البيان وهو اولوية المقيد في السببية كما قلنا  
في صدقة الفطرة انه يجب ادائها عن العبد الكافر بالضر المطلق الواقع بالعبد

العراق

مع بقية في خاتمة

من الخصال والصفات والصفات

[illegible]

مع قيام الساعة

استقروا في هذا التاج

لست كما لا تؤخذ المرأة بالزنا

هذه العبد بالانابة بعد  
قبلها الا لا يوجد بعض







در جواب السؤال الاول في حجية السبب في الالزام في حاشيته مثل كوهي

١٠٢

في حاشية السؤال الاول في حجية السبب في الالزام في حاشيته مثل كوهي  
في حاشية السؤال الاول في حجية السبب في الالزام في حاشيته مثل كوهي  
في حاشية السؤال الاول في حجية السبب في الالزام في حاشيته مثل كوهي

في حاشية السؤال الاول في حجية السبب في الالزام في حاشيته مثل كوهي  
في حاشية السؤال الاول في حجية السبب في الالزام في حاشيته مثل كوهي  
في حاشية السؤال الاول في حجية السبب في الالزام في حاشيته مثل كوهي

والمحدث الخاصة من غير قصر عليها كاية الظاهر نزلت في خولة امرأة اوس بن  
صامو واية اللعان في هلال بن امية وبحوها وما قالوا من انه لو كان ما  
للسبب غيره لماز تخصص السبب عنه بالاجتهاد لان نسبة العالم الى جميع الافراد  
على السواء ولما طبق الجواب السؤال فدفعه بانه يجوز ان يعلم دخول بعض افراد  
تحت الارادة قطعا بحيث لا يحتمل التخصص بدليل يدل عليه ومعية الطائفة  
هو الكشف عن السؤال وبيان حكمه وقد يحصل مع زيادة وجوب الطائفة

في حاشية السؤال الاول في حجية السبب في الالزام في حاشيته مثل كوهي  
في حاشية السؤال الاول في حجية السبب في الالزام في حاشيته مثل كوهي  
في حاشية السؤال الاول في حجية السبب في الالزام في حاشيته مثل كوهي

المساواة عموما وخصوصا ممنوع ثم اعلم ان ورود اللفظ بعد السؤال والحادثة  
اذا كان له تعلق بهما على اربعة اقسام لانه اما ان لا يكون مستقلا او يكون وا  
كان مستقلا فاما ان يخرج من جواب نخرج الجواب قطعا ولا يلزم طاهر مع احتمال كون  
الكلام او بالعكس ففي الثلاثة الاول محل على الجواب وفي الرابع على الابتداء والى  
هذا اشار بقوله وعندنا انما يختص بسببه اذا لم يكن مستقلا بنفسه او لا يكون  
كلاما مفيدا بدون اعتبار السؤال الحارثة كقول نعم فانه يقر ما سبق من كلام

في حاشية السؤال الاول في حجية السبب في الالزام في حاشيته مثل كوهي  
في حاشية السؤال الاول في حجية السبب في الالزام في حاشيته مثل كوهي  
في حاشية السؤال الاول في حجية السبب في الالزام في حاشيته مثل كوهي

موجب او منفصا استهما او خيرا او بد في مقام في العرف كل منهما مقام الاخر هذا  
مثال للقسم الاول اخرج العام يخرج الجواب فان الكلام لما قبل جزء لما تقدم كان  
التقدم سببا وجوبه فيتعلق به الحكم لان الحكم يتعلق بعلته ضرورة كقول الزمكي  
سمى وصول الله وم سبحانه فانه لما خرج نخرج الجواب للموجب لالة العائيتعلق

في حاشية السؤال الاول في حجية السبب في الالزام في حاشيته مثل كوهي  
في حاشية السؤال الاول في حجية السبب في الالزام في حاشيته مثل كوهي  
في حاشية السؤال الاول في حجية السبب في الالزام في حاشيته مثل كوهي

في حاشية السؤال الاول في حجية السبب في الالزام في حاشيته مثل كوهي  
في حاشية السؤال الاول في حجية السبب في الالزام في حاشيته مثل كوهي  
في حاشية السؤال الاول في حجية السبب في الالزام في حاشيته مثل كوهي

به وان كان متمسقا بنفسه فكان التمسك بسبب وجوه كقولهم السارق  
السارقة فاطعوا ايديهم ولولم يتعلق به لم يتق لذلك السبب ولا لكلمة الغافل  
فكان معناه سمي فيجد للسبب وهذا مثال للقيم الثاني فان قلت ليس ههنا  
لفظ عام له سبب خاص قلت هذا مثال لما خرج من خارج الجزاء اع من ان يكون  
عاما وغيره او خرج من خارج الجواب كالمذموم في الغذاء بان يقول له الذئب تعال تغتد  
معى فيقول للمدعو والله لا اتغدى فان اظهره في الغذاء مطلقا ورد كذا الكلام  
جملة على الغذاء المدعو اليه فهو قرينه ما نفعه من اجزاء العام على عمومها وحيد  
لو تغدى معه بعد ذلك لا يحنث وهذا مثال للقسم الثالث فاما اذا زاد  
على قدر الجواب وهو لا اتغدى بان قال والله لا اتغدى اليوم بزيادة لفظ اليوم  
قدر الجواب فهو موضع التحال وهذا مثال للقسم الرابع فعند ما يصير اى ذلك  
زاد في الجواب مسبب ثاقف الكلام لا يتعلق الكلام بالاول احتراز عن الغذاء الزايد  
فانه لو كان غرضه مجرد الجواب لما زاد على قدره وحيد بحت بالتحقق وذلك  
اليوم بذلك الغذاء المدعو اليه او غير معه وايد وانه ولو عطف به الجواب  
ديانة لانه مع الزيادة يحتمل الجواب لا يصدق تضاء لانه خلا الظاهر وفيه  
تحفيف عليه والجملة على تغدى بالغذاء المدعو اليه ومنها اى من الوجوه  
الخاصة ما قال بعضهم اى بعض اهل النظر من لاسلف له على ما في التصحيح

قوله وان كان متمسقا بنفسه فكان التمسك بسبب وجوه كقولهم السارق  
السارقة فاطعوا ايديهم ولولم يتعلق به لم يتق لذلك السبب ولا لكلمة الغافل  
فكان معناه سمي فيجد للسبب وهذا مثال للقيم الثاني فان قلت ليس ههنا  
لفظ عام له سبب خاص قلت هذا مثال لما خرج من خارج الجزاء اع من ان يكون  
عاما وغيره او خرج من خارج الجواب كالمذموم في الغذاء بان يقول له الذئب تعال تغتد  
معى فيقول للمدعو والله لا اتغدى فان اظهره في الغذاء مطلقا ورد كذا الكلام  
جملة على الغذاء المدعو اليه فهو قرينه ما نفعه من اجزاء العام على عمومها وحيد  
لو تغدى معه بعد ذلك لا يحنث وهذا مثال للقسم الثالث فاما اذا زاد  
على قدر الجواب وهو لا اتغدى بان قال والله لا اتغدى اليوم بزيادة لفظ اليوم  
قدر الجواب فهو موضع التحال وهذا مثال للقسم الرابع فعند ما يصير اى ذلك  
زاد في الجواب مسبب ثاقف الكلام لا يتعلق الكلام بالاول احتراز عن الغذاء الزايد  
فانه لو كان غرضه مجرد الجواب لما زاد على قدره وحيد بحت بالتحقق وذلك  
اليوم بذلك الغذاء المدعو اليه او غير معه وايد وانه ولو عطف به الجواب  
ديانة لانه مع الزيادة يحتمل الجواب لا يصدق تضاء لانه خلا الظاهر وفيه  
تحفيف عليه والجملة على تغدى بالغذاء المدعو اليه ومنها اى من الوجوه  
الخاصة ما قال بعضهم اى بعض اهل النظر من لاسلف له على ما في التصحيح

قوله وان كان متمسقا بنفسه فكان التمسك بسبب وجوه كقولهم السارق  
السارقة فاطعوا ايديهم ولولم يتعلق به لم يتق لذلك السبب ولا لكلمة الغافل  
فكان معناه سمي فيجد للسبب وهذا مثال للقيم الثاني فان قلت ليس ههنا  
لفظ عام له سبب خاص قلت هذا مثال لما خرج من خارج الجزاء اع من ان يكون  
عاما وغيره او خرج من خارج الجواب كالمذموم في الغذاء بان يقول له الذئب تعال تغتد  
معى فيقول للمدعو والله لا اتغدى فان اظهره في الغذاء مطلقا ورد كذا الكلام  
جملة على الغذاء المدعو اليه فهو قرينه ما نفعه من اجزاء العام على عمومها وحيد  
لو تغدى معه بعد ذلك لا يحنث وهذا مثال للقسم الثالث فاما اذا زاد  
على قدر الجواب وهو لا اتغدى بان قال والله لا اتغدى اليوم بزيادة لفظ اليوم  
قدر الجواب فهو موضع التحال وهذا مثال للقسم الرابع فعند ما يصير اى ذلك  
زاد في الجواب مسبب ثاقف الكلام لا يتعلق الكلام بالاول احتراز عن الغذاء الزايد  
فانه لو كان غرضه مجرد الجواب لما زاد على قدره وحيد بحت بالتحقق وذلك  
اليوم بذلك الغذاء المدعو اليه او غير معه وايد وانه ولو عطف به الجواب  
ديانة لانه مع الزيادة يحتمل الجواب لا يصدق تضاء لانه خلا الظاهر وفيه  
تحفيف عليه والجملة على تغدى بالغذاء المدعو اليه ومنها اى من الوجوه  
الخاصة ما قال بعضهم اى بعض اهل النظر من لاسلف له على ما في التصحيح

في قوله تعالى انما انزلناه بالقرآن لعلهم يحذرون  
 في قوله تعالى انما انزلناه بالقرآن لعلهم يحذرون  
 في قوله تعالى انما انزلناه بالقرآن لعلهم يحذرون  
 في قوله تعالى انما انزلناه بالقرآن لعلهم يحذرون

ان القرآن في الجمع في النظر مجرد الواو وجوب الزمان في الحكم مثل قول بعضهم في قوله تعالى  
 اقيموا الصلوة واتوا الزكوة ان القرآن في النظر وجوب ان لا يجب الزكوة على الصبي كعادته  
 وجوب الصلوة عليه تحقيق السألة في الحكم اعلم ان هذه المسألة اشنع على وجوب الزكوة  
 على الصبي متفق عليها بيننا وبينهم لكن لا نسكب بما تسكوا به قالوا اي ذلك العطف  
 لان العطف يقتضي المشاركة بين المعطوف والمعطوف عليه في الحكم سواء كان  
 العطف بين الجملتين التامتين او اما الثاني فظاهر مجمع عليه اما الاول فظاهر  
 قال واعتبروا اي فاسو العطف بين الكلامين التامين بالجملة الناقصة اذا  
 عطف على الكاملة وبما يتحان العطف امر مشترك بين عطف جملة على اعم  
 فمثلها وبين عطف جملة ناقصة على تامة وهو من حيث هو وجوب الشكوة و  
 التسوية ولهذا اذا كان المعطوف متوابعاً عن الخبر فانه يشارك الاول في  
 خبره وحكمه فيجب القول بالشركة في الحكم اذا كان الكلامين تامين وهذا اي قولهم  
 فاسد لان الشركة انما وجب في الجملة الناقصة لا في التامة والى ما يتم الكلام به  
 فاذا قرأ الكلام بنفسه لم يجب الشركة لاستغنائه وحاصل الرد ان اثبات الشركة  
 في العنصر عليه للضرورة ولا ضرورة هي لان الاصل في كل كلام الاستقلال و  
 تبعية الكلام اخرون الحكم بخلاف الناقصة الا فيما اى في امر يقتضيه الكلام اليه  
 الى ذلك الامر اى اقام الكلام بنفسه لا يثبت الشركة الا اذا اشعقوا الاتفاق  
 الى امر ولهذا اى ثبوت الشركة عند الاتفاق قلنا في قول الرجل امراته ان دخلت

في قوله تعالى انما انزلناه بالقرآن لعلهم يحذرون  
 في قوله تعالى انما انزلناه بالقرآن لعلهم يحذرون  
 في قوله تعالى انما انزلناه بالقرآن لعلهم يحذرون  
 في قوله تعالى انما انزلناه بالقرآن لعلهم يحذرون

في قوله تعالى انما انزلناه بالقرآن لعلهم يحذرون  
 في قوله تعالى انما انزلناه بالقرآن لعلهم يحذرون  
 في قوله تعالى انما انزلناه بالقرآن لعلهم يحذرون  
 في قوله تعالى انما انزلناه بالقرآن لعلهم يحذرون

الدار فانت طالق وعبدى حوان العتق يتعلق بالشرط لانه اى قوله  
عبدى حوان حق التعلق بالشرط قاصر وان تم بنفسه لانه لم يكن له  
شرطاً عليه فيكون قاصر بالنسبة الى التعلق بالشرط وقد عطف على  
بالشرط فيثبت الشرط للافتقار حتى لو قال ان دخلت الدار فانت طالق  
وعمره طالق لا يتعلق الثانية بالشرط بل يجوز طلاق عمره لانه لو قصد التعلق  
لاقتصر على عمره لان خبر الاول يصلح خبر لها **فصل** في الامر وهو اى  
من قبل الوجه الاول الى القسم الاول وهو الخاص من القسم الاول وهو

الذي كان باعتبار الصيغة واللغة مما ذكرنا من الاقسام كلمة من في الواضع  
الثلاثة للتعويض وفي الرابع البيان **واعلم** ان الامر يطلق على نفس صيغة  
فعل صادرة عن القائل على سبيل الاستعلاء وعلى التكلم بالصيغة وطلب الفعل  
بالنظر في المدكور وعلى هذا قيل في تعريفه الامرا اقتضاء فعل غير كونه  
الاستعلاء واما ما قيل الامر قول القائل بطريق الاستعلاء ففعل ففعل المعنى  
لان القول يطلق بمعنى المقول وبمعنى المصدر في الاول يكون افعلاً من الفعل  
والرابع الامر من باب صيغة الامر كما قال فان صيغة الامر لفظ خاص الى  
مخصوص بعينه من تصريف الفعل وضع لمعنى خاص الى مخصوص بلفظة  
وهو طلب الفعل واللفظ الدال على المعنى المعين المعلوم لا يكون الا خاصاً

الدار فانت طالق وعبدى حوان العتق يتعلق بالشرط لانه اى قوله  
عبدى حوان حق التعلق بالشرط قاصر وان تم بنفسه لانه لم يكن له  
شرطاً عليه فيكون قاصر بالنسبة الى التعلق بالشرط وقد عطف على  
بالشرط فيثبت الشرط للافتقار حتى لو قال ان دخلت الدار فانت طالق  
وعمره طالق لا يتعلق الثانية بالشرط بل يجوز طلاق عمره لانه لو قصد التعلق  
لاقتصر على عمره لان خبر الاول يصلح خبر لها **فصل** في الامر وهو اى  
من قبل الوجه الاول الى القسم الاول وهو الخاص من القسم الاول وهو

الذي كان باعتبار الصيغة واللغة مما ذكرنا من الاقسام كلمة من في الواضع  
الثلاثة للتعويض وفي الرابع البيان **واعلم** ان الامر يطلق على نفس صيغة  
فعل صادرة عن القائل على سبيل الاستعلاء وعلى التكلم بالصيغة وطلب الفعل  
بالنظر في المدكور وعلى هذا قيل في تعريفه الامرا اقتضاء فعل غير كونه  
الاستعلاء واما ما قيل الامر قول القائل بطريق الاستعلاء ففعل ففعل المعنى  
لان القول يطلق بمعنى المقول وبمعنى المصدر في الاول يكون افعلاً من الفعل  
والرابع الامر من باب صيغة الامر كما قال فان صيغة الامر لفظ خاص الى  
مخصوص بعينه من تصريف الفعل وضع لمعنى خاص الى مخصوص بلفظة  
وهو طلب الفعل واللفظ الدال على المعنى المعين المعلوم لا يكون الا خاصاً

الامر من باب صيغة الامر كما قال فان صيغة الامر لفظ خاص الى  
مخصوص بعينه من تصريف الفعل وضع لمعنى خاص الى مخصوص بلفظة  
وهو طلب الفعل واللفظ الدال على المعنى المعين المعلوم لا يكون الا خاصاً



فقط وفيها معا وقال عامة المعتزلة انه الندب حقيقة بخلاف ما عدله  
وفيل حقيقة في الاباحة واعلم ان صيغة الامر تستعمل في ستة عشر معنى  
الايجاب الندب التاديب كقولهم كل مما يليك والارشاد كقولهم فاستمعوا  
والاباحة والتهديد والامتنان نحو كلوا مما رزقكم الله والاكرام نحو اخطوها  
يسلمهم امينون والتعجيز نحو فاقوا سورة من مثله والتشجيع نحو كونوا قردة  
والاهانة نحو ذى النكتات لغزو الكرم والسوبة والدعوة والتمتع نحو  
يا ايها الليل الطويل انجلي وتكونين نحو كن فيكون والاحقار نحو القواما  
انهم مملوكون والفرق بين الاهانة والاحقار ان الاهانة للخاص والاحقار  
للعامة ايضا والتاديب تهذيب الاخلاق واصلاح العادات والندب تلوذ  
الاخرة والارشاد يتعلق بمصالح الدنيا الابدليل اما استثناء من الاختلال  
ضمنها وعن الارزام والدليل يحمل ان يكون دليل الوجوب ودليل عدمه واكثر  
في الامر المطلق بعد الخط وقبله سواء فمن قال انه موجب الوجوب قبل الخط  
فانما هم على انه موجب بعد ومن قال ان موجب التوقف والندب او  
الاباحة قبل الخط فكذلك بعد وذو طرفة من اصحابنا شافعية الى  
موجبه قبل الخط الوجوب بعد الاباحة ولا يجب له اي الامر المطلق عن  
قومية الخصوص في التكرار وهو عبارة عن وقوع الفعل مرة بعد اخرى ذلك

ولا يصح ما حكى به

فقط وفيها معا وقال عامة المعتزلة انه الندب حقيقة بخلاف ما عدله  
وفيل حقيقة في الاباحة واعلم ان صيغة الامر تستعمل في ستة عشر معنى  
الايجاب الندب التاديب كقولهم كل مما يليك والارشاد كقولهم فاستمعوا  
والاباحة والتهديد والامتنان نحو كلوا مما رزقكم الله والاكرام نحو اخطوها  
يسلمهم امينون والتعجيز نحو فاقوا سورة من مثله والتشجيع نحو كونوا قردة  
والاهانة نحو ذى النكتات لغزو الكرم والسوبة والدعوة والتمتع نحو  
يا ايها الليل الطويل انجلي وتكونين نحو كن فيكون والاحقار نحو القواما  
انهم مملوكون والفرق بين الاهانة والاحقار ان الاهانة للخاص والاحقار  
للعامة ايضا والتاديب تهذيب الاخلاق واصلاح العادات والندب تلوذ  
الاخرة والارشاد يتعلق بمصالح الدنيا الابدليل اما استثناء من الاختلال  
ضمنها وعن الارزام والدليل يحمل ان يكون دليل الوجوب ودليل عدمه واكثر  
في الامر المطلق بعد الخط وقبله سواء فمن قال انه موجب الوجوب قبل الخط  
فانما هم على انه موجب بعد ومن قال ان موجب التوقف والندب او  
الاباحة قبل الخط فكذلك بعد وذو طرفة من اصحابنا شافعية الى  
موجبه قبل الخط الوجوب بعد الاباحة ولا يجب له اي الامر المطلق عن  
قومية الخصوص في التكرار وهو عبارة عن وقوع الفعل مرة بعد اخرى ذلك

ولا يصح ما حكى به

فقط وفيها معا وقال عامة المعتزلة انه الندب حقيقة بخلاف ما عدله  
وفيل حقيقة في الاباحة واعلم ان صيغة الامر تستعمل في ستة عشر معنى  
الايجاب الندب التاديب كقولهم كل مما يليك والارشاد كقولهم فاستمعوا  
والاباحة والتهديد والامتنان نحو كلوا مما رزقكم الله والاكرام نحو اخطوها  
يسلمهم امينون والتعجيز نحو فاقوا سورة من مثله والتشجيع نحو كونوا قردة  
والاهانة نحو ذى النكتات لغزو الكرم والسوبة والدعوة والتمتع نحو  
يا ايها الليل الطويل انجلي وتكونين نحو كن فيكون والاحقار نحو القواما  
انهم مملوكون والفرق بين الاهانة والاحقار ان الاهانة للخاص والاحقار  
للعامة ايضا والتاديب تهذيب الاخلاق واصلاح العادات والندب تلوذ  
الاخرة والارشاد يتعلق بمصالح الدنيا الابدليل اما استثناء من الاختلال  
ضمنها وعن الارزام والدليل يحمل ان يكون دليل الوجوب ودليل عدمه واكثر  
في الامر المطلق بعد الخط وقبله سواء فمن قال انه موجب الوجوب قبل الخط  
فانما هم على انه موجب بعد ومن قال ان موجب التوقف والندب او  
الاباحة قبل الخط فكذلك بعد وذو طرفة من اصحابنا شافعية الى  
موجبه قبل الخط الوجوب بعد الاباحة ولا يجب له اي الامر المطلق عن  
قومية الخصوص في التكرار وهو عبارة عن وقوع الفعل مرة بعد اخرى ذلك

من العباد الى الله وحصل له ما يشاء وادام بيننا ما شاء اولئك باسم الله ومنهم من يقول ان العقل هو الذي افاض به الله القادر

١٠٠

لا

لا

لا

بأشياء اعتاد متماثلة في اوقات متعددة ولا يحتمل ان يتكرر وهذا هو  
المذهب الصحيح عندنا وذهب بعض اصحابنا الى ان المعلق بالشروط والمقيد  
بالوصف يتكرر بتكراره وهو قول بعض الشافعية وقال المرغيناني واختاره  
ابو اسحاق الاسفرائي وغيرهما انه لا يجب التكرار للتسوية لجميع العزم  
بعض اصحاب الشافعي انه لا يجب التكرار ولكن يحتمله ويرى هذا من الشافعية  
والفرق بين الموجب للحتم ان الموجب يثبت من غير قرينة والتحكم لا يثبت  
بدونها واعلم ان الاحتمال المنفي هو الاحتمال الذي هو منزلة احتمال  
المشترك لغنيته وهذا عندنا وهو ثابت عند بعض اصحاب الشافعي اما الاصل  
الذي هو منزلة احتمال المجاز فثابت عندنا ايضا والحاصل ان لفظ المشترك  
كما انه من حيث هو محتمل كذلك لفظ الامر في التكرار عندهم وكما ان الكلمة  
من حيث هي غير محتملة للحمل على المعنى المجازي كذلك لفظ الامر في التكرار عندنا وان  
صح حملها عليه بحسب القرينة الخارجية والقرينة في المشترك انما هو للتعين في  
النجاز لا للتعين عن الحقيقة لان لفظ الامر صيغة اختصرت تلك الصفة لا ما معناها  
من طلب الفعل يتعلق بقوله اختصرت اي الامر مختص من طلب منك الفعل فحتم  
ان يكون بيان المعنى ولما كان هذا القدر من البيان قد ذكره القائلون بان الامر  
للتكرار بانضمام مقيدته وهي انه يدل على صفة مشتركة ما علمت من انه مختص

الاحتمال المنفي هو الاحتمال الذي هو منزلة احتمال المشترك لغنيته وهذا عندنا وهو ثابت عند بعض اصحاب الشافعي اما الاصل الذي هو منزلة احتمال المجاز فثابت عندنا ايضا والحاصل ان لفظ المشترك كما انه من حيث هو محتمل كذلك لفظ الامر في التكرار عندهم وكما ان الكلمة من حيث هي غير محتملة للحمل على المعنى المجازي كذلك لفظ الامر في التكرار عندنا وان صح حملها عليه بحسب القرينة الخارجية والقرينة في المشترك انما هو للتعين في النجاز لا للتعين عن الحقيقة لان لفظ الامر صيغة اختصرت تلك الصفة لا ما معناها من طلب الفعل يتعلق بقوله اختصرت اي الامر مختص من طلب منك الفعل فحتم ان يكون بيان المعنى ولما كان هذا القدر من البيان قد ذكره القائلون بان الامر للتكرار بانضمام مقيدته وهي انه يدل على صفة مشتركة ما علمت من انه مختص

من العباد الى الله وحصل له ما يشاء وادام بيننا ما شاء اولئك باسم الله ومنهم من يقول ان العقل هو الذي افاض به الله القادر



من اطلب منك لفعل فوجب القول العمومه في الازداد والتكرار في الايمان و  
العموم وان يستلزم التكرار كما في قوله طلق نفسك الجواز ان يقصد العموم  
دون التكرار الا ان اوامر الشرع مما يستلزم فيها العموم التكرار لانها تقع في  
اوقات مختلفة فلذا اقتصر في التحريم والبحث على التكرار كان لمنه ان يتوهم  
انه يوجب التكرار دفعه بقوله لكن لفظ الفعل المفهوم من صيغته التكرار والفرق  
يقع على الواحد الحقيقي والاعتباري فلا يحتمل العدد اذا هو كثره محضه والكثير  
حيث انه كثر ليس بواحد ولا تسلم كون الامر محضه من قولنا اطلب منك  
الفعل بان يكون الفعل مرفعا فلام الاستعراق ولهذا اي لاجل ان الامر لا يوجب  
التكرار ولا يحتمل قلنا في قول الرجل لامراته طلق نفسك انه يقع على الواحد  
ان توفى واحدة او اثنتين او لم ينوشوا ولا تعلنية اثنتين فيه اي في هذا القول  
لامه اي نية الثنتين وتذكر كثر الغير باعتبار ما واصل المذكور عدد محض والنية انما  
تعمل في محتمل اللفظ واللفظ لا يحتمل العدد المحض كما علمت وهذا اذا كانت  
المراة حرة لان ثنتين ليس بعد حقيقة ولا اعتبارا في طلاقها الا ان تكون  
المراة المطلقة امه لان ذلك العلم من جنس طلاقها اي لامه فصار العدد من  
طريق الجنس واحد لان المجموع من حيث هو مجموع واحد اعتباري يقال الحيوان  
جنس واحد من الاجناس الطلاق جنس واحد من التصرفات لان المصدر لا يدل على

قوله بعد وقال المولى في معنى العموم في الشرع  
يعادى من ذلك بقاء ما كان في الازداد والتكرار في الايمان و  
العموم وان يستلزم التكرار كما في قوله طلق نفسك الجواز ان يقصد العموم  
دون التكرار الا ان اوامر الشرع مما يستلزم فيها العموم التكرار لانها تقع في  
اوقات مختلفة فلذا اقتصر في التحريم والبحث على التكرار كان لمنه ان يتوهم  
انه يوجب التكرار دفعه بقوله لكن لفظ الفعل المفهوم من صيغته التكرار والفرق  
يقع على الواحد الحقيقي والاعتباري فلا يحتمل العدد اذا هو كثره محضه والكثير  
حيث انه كثر ليس بواحد ولا تسلم كون الامر محضه من قولنا اطلب منك  
الفعل بان يكون الفعل مرفعا فلام الاستعراق ولهذا اي لاجل ان الامر لا يوجب  
التكرار ولا يحتمل قلنا في قول الرجل لامراته طلق نفسك انه يقع على الواحد  
ان توفى واحدة او اثنتين او لم ينوشوا ولا تعلنية اثنتين فيه اي في هذا القول  
لامه اي نية الثنتين وتذكر كثر الغير باعتبار ما واصل المذكور عدد محض والنية انما  
تعمل في محتمل اللفظ واللفظ لا يحتمل العدد المحض كما علمت وهذا اذا كانت  
المراة حرة لان ثنتين ليس بعد حقيقة ولا اعتبارا في طلاقها الا ان تكون  
المراة المطلقة امه لان ذلك العلم من جنس طلاقها اي لامه فصار العدد من  
طريق الجنس واحد لان المجموع من حيث هو مجموع واحد اعتباري يقال الحيوان  
جنس واحد من الاجناس الطلاق جنس واحد من التصرفات لان المصدر لا يدل على

# الزمان

العدد من حيث هو عدد وهذا قلنا انه لوني الثالث في طلاق الحجة بفتح  
لان الثالث كل جنس طلائها فهذا دفع لما يجاد به يوم انكم قلتم بان الامر يد على  
التكرار والعطف في هذا المثال فراعكم ان الامر المطلق من الوقت اي انكم يعلق  
اياتان الفعل فيه بوقت معين يعقوب الاداء بقواته كالامر بازكوة ومصدر الفطر  
والعشر والكفارات وقضاء رمضان والذين يطلق دون ذلك المقيد لا يوجب  
بالاداء على الفور والصحيح من مذهب أصحابنا واكثر اصحاب الشافعية ومائة المعقولة  
فهو انه يعقوبون بمجرز اتيانه على الفور ويحيز تأخره الى ان يعلق على طيه بامان  
انه لو اخذه لغات للموربه وذهب الكرخي وبعض الشافعية الى انه للفور  
يجب اتيان الفعل في اول وقت الامكان ومجتمعا مع موهمة مما سبق وهو ان  
الامر لا يدل الا على طلب الفعل من غير تعقيب بشي من زمان قريب او بعيد  
كما لا يدل الا على زمان قريب بعيد والامر المقيد بالوقت اي الذي يتعلق  
بأداء الفعل فيه بوقت معين يعقوب الاداء بقواته انواع ثلثة كانه اما ان  
يعقوب توسعة او يعرف مساواته او يعرف احدا منهما واما تضيق الوقت من  
الواجب فهو اربع لانه تكليف بالابطاط نوع جعل الوقت الذي قيد به طرفا  
للمؤدي اي زمان يحيط به ويفضل عنه والمؤكد هو الفعل الحاصل من الاداء  
اي الاجاد بعد العدم كاهية الحاصلة للصبر من الاركان الحصى وخوبها

الامر المطلق من حيث هو عدد وهذا قلنا انه لوني الثالث في طلاق الحجة بفتح  
لان الثالث كل جنس طلائها فهذا دفع لما يجاد به يوم انكم قلتم بان الامر يد على  
التكرار والعطف في هذا المثال فراعكم ان الامر المطلق من الوقت اي انكم يعلق  
اياتان الفعل فيه بوقت معين يعقوب الاداء بقواته كالامر بازكوة ومصدر الفطر  
والعشر والكفارات وقضاء رمضان والذين يطلق دون ذلك المقيد لا يوجب  
بالاداء على الفور والصحيح من مذهب أصحابنا واكثر اصحاب الشافعية ومائة المعقولة  
فهو انه يعقوبون بمجرز اتيانه على الفور ويحيز تأخره الى ان يعلق على طيه بامان  
انه لو اخذه لغات للموربه وذهب الكرخي وبعض الشافعية الى انه للفور  
يجب اتيان الفعل في اول وقت الامكان ومجتمعا مع موهمة مما سبق وهو ان  
الامر لا يدل الا على طلب الفعل من غير تعقيب بشي من زمان قريب او بعيد  
كما لا يدل الا على زمان قريب بعيد والامر المقيد بالوقت اي الذي يتعلق  
بأداء الفعل فيه بوقت معين يعقوب الاداء بقواته انواع ثلثة كانه اما ان  
يعقوب توسعة او يعرف مساواته او يعرف احدا منهما واما تضيق الوقت من  
الواجب فهو اربع لانه تكليف بالابطاط نوع جعل الوقت الذي قيد به طرفا  
للمؤدي اي زمان يحيط به ويفضل عنه والمؤكد هو الفعل الحاصل من الاداء  
اي الاجاد بعد العدم كاهية الحاصلة للصبر من الاركان الحصى وخوبها

عبارة عن لزوم وقوعها في ذلك الوقت لشروط فيه وشرط الالاء اذ لا يحق  
الالاء بدونه مع انه غير داخل في مفهوم الالاء ولا مؤثر في وجوده وليس لها  
للمؤدى لان المختلف باختلاف الوقت هو صفة الالاء والقضاء لا نفس المؤدى  
ولا يتفاد الشرطية من الظرفية اذ لا يلزم من كون الشيء ظرفا لشيء ان يكون  
شرطا لغيره ولا يلزم ان يكون قوله وشرط الالاء لغوا بعد ذكره كانه ظرف للمؤدى  
على ان الالاء مثلا ظرف لما فيه وليس شرط له وسببا للموجب اي لوجود المؤدى  
اي لزوم تلك الصفة مرتبة عليه حتى كانه المؤثر فيه بالنظر اليها تفسيره ان  
الله تعالى على العباد ليربط الاحكام مع الالاء انما هو كالمالك بالشراء والقبول  
على ان السبب نعم الله تعالى واختلاف العباد باختلاف نعم الله تعالى وهو ان نعم الله تعالى  
وقت الصلوة الا ترى انه اي وقت الصلوة يفضل عن الالاء اي اذ لا يصلو  
واكتفى فيه على تقدير الفرض بفضل الوقت عن الالاء فكان وقت الصلوة ظرفا  
للمؤدى كما علمت من معنى الظرف لا معيارا لانه عبارة عن زمان يكون للمؤدى  
واقعا فيه وقد مر ان معنى زيادة بطول الوقت ونقصه كالكسرة الكسرة  
والالاء يعوت بقوته اي الوقت فكان الوقت شرطا للالاء لان عدم اختلاف  
المؤدى صورته ومعنى الوقت وبعد مع اختلاف صفة الالاء والقضاء يدل  
على ان التقاؤه باعتبار الوقت فكان شرط الالاء والالاء اي لوجود مختلف

الالاء بدونه مع انه غير داخل في مفهوم الالاء ولا مؤثر في وجوده وليس لها  
للمؤدى لان المختلف باختلاف الوقت هو صفة الالاء والقضاء لا نفس المؤدى  
ولا يتفاد الشرطية من الظرفية اذ لا يلزم من كون الشيء ظرفا لشيء ان يكون  
شرطا لغيره ولا يلزم ان يكون قوله وشرط الالاء لغوا بعد ذكره كانه ظرف للمؤدى  
على ان الالاء مثلا ظرف لما فيه وليس شرط له وسببا للموجب اي لوجود المؤدى  
اي لزوم تلك الصفة مرتبة عليه حتى كانه المؤثر فيه بالنظر اليها تفسيره ان  
الله تعالى على العباد ليربط الاحكام مع الالاء انما هو كالمالك بالشراء والقبول  
على ان السبب نعم الله تعالى واختلاف العباد باختلاف نعم الله تعالى وهو ان نعم الله تعالى  
وقت الصلوة الا ترى انه اي وقت الصلوة يفضل عن الالاء اي اذ لا يصلو  
واكتفى فيه على تقدير الفرض بفضل الوقت عن الالاء فكان وقت الصلوة ظرفا  
للمؤدى كما علمت من معنى الظرف لا معيارا لانه عبارة عن زمان يكون للمؤدى  
واقعا فيه وقد مر ان معنى زيادة بطول الوقت ونقصه كالكسرة الكسرة  
والالاء يعوت بقوته اي الوقت فكان الوقت شرطا للالاء لان عدم اختلاف  
المؤدى صورته ومعنى الوقت وبعد مع اختلاف صفة الالاء والقضاء يدل  
على ان التقاؤه باعتبار الوقت فكان شرط الالاء والالاء اي لوجود مختلف

الالاء بدونه مع انه غير داخل في مفهوم الالاء ولا مؤثر في وجوده وليس لها  
للمؤدى لان المختلف باختلاف الوقت هو صفة الالاء والقضاء لا نفس المؤدى  
ولا يتفاد الشرطية من الظرفية اذ لا يلزم من كون الشيء ظرفا لشيء ان يكون  
شرطا لغيره ولا يلزم ان يكون قوله وشرط الالاء لغوا بعد ذكره كانه ظرف للمؤدى  
على ان الالاء مثلا ظرف لما فيه وليس شرط له وسببا للموجب اي لوجود المؤدى  
اي لزوم تلك الصفة مرتبة عليه حتى كانه المؤثر فيه بالنظر اليها تفسيره ان  
الله تعالى على العباد ليربط الاحكام مع الالاء انما هو كالمالك بالشراء والقبول  
على ان السبب نعم الله تعالى واختلاف العباد باختلاف نعم الله تعالى وهو ان نعم الله تعالى  
وقت الصلوة الا ترى انه اي وقت الصلوة يفضل عن الالاء اي اذ لا يصلو  
واكتفى فيه على تقدير الفرض بفضل الوقت عن الالاء فكان وقت الصلوة ظرفا  
للمؤدى كما علمت من معنى الظرف لا معيارا لانه عبارة عن زمان يكون للمؤدى  
واقعا فيه وقد مر ان معنى زيادة بطول الوقت ونقصه كالكسرة الكسرة  
والالاء يعوت بقوته اي الوقت فكان الوقت شرطا للالاء لان عدم اختلاف  
المؤدى صورته ومعنى الوقت وبعد مع اختلاف صفة الالاء والقضاء يدل  
على ان التقاؤه باعتبار الوقت فكان شرط الالاء والالاء اي لوجود مختلف

اشترط ما وجدته من تراجم الشرح ان في الالاءات حلت الاوقات التي يحل عليها العبادة التي يحل عليها عبادة الله تعالى



فلزم تقديم على الاداء على السبب لا يقال السببية بالنسبة الى الوجوب  
 على ما هو عليه من غير ضرورة فكذا لا يقال السببية بالنسبة الى الوجوب  
 والظرفية بالنسبة الى الاداء فلا منافاة لاختلاف المنسوب اليه لاننا

نقول لما كان الإداء موقوفاً على الوجوب الموقوف على السبب نتحقق

المفااة قطعاً فوجب ان يجعل بعضكم بعض الوقت سبباً وهو اى

ذلك البعض الجزء الذي اتصل به الأداء فان اتصل الأداء بالجزء الاول

كان اي الجزء الاول هو السبب لعدم مزاجته الخبير والا اي وان لم يتصل

بـ الفعل ينتقل السببية الى الجزاء الذي يليه اي الى الجزء الاول ثم ان اتصل

بإدعاء بقر السبعة عليه والإنتقال إليه وظهر إلى الخوف

لَا يَلْبِثُ الْقَوْلُ وَهَذَا الْحُزْنُ الَّذِي فِيهِ الْخَلَاءُ وَجِبَ نَقَا السَّيِّئَةِ غَرِيبًا أَيْ حَزِينًا

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم من أجل أن يبين لنا ما كنا نجهل من أمور ديننا وأحكامنا

وہابیوں کی طرف سے لکھی گئی ہے۔

[illegible]

این کتب و نسخه ها را در این کتابخانه ها و مراکز نگهداری می کنند:

وقت ملاقاتی اور اس کے ساتھ جوڑا ہو تو یہ بھی جائز ہے۔  
اب اگر بستر پر بیٹھ کر کھائے یا پھر کھانے سے پہلے  
نہ نہاد و نہ دیندہ میں داخل ہو جائے تو یہ بھی جائز ہے۔

و بعد از آنکه این کتب را در میان خود  
مستعمل و مطلق نمودند

[illegible]

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠

...الذي كان له في ذلك الوقت...

۴۰

وليس بعد الجملة جزء مقدارى معلوم القدر كالربع والخمسة فوجب

الاقتصار على الادنى وهو الجزء الذى لا يخرج عما ذهو مشقن والاراد منه مشكوك واخرج المتصل اقل من غيره اذا اصل اتصا المسبب

بالسبب ولم يخرج تقريره اى معنى السببية على ما سبق قبيل الادلة اى على جميع الاجزاء المتقدمة على الاداء حتى لا يلزم انتقال السببية من

جزء الى اخرى والاقتضا على البعض الذى اتصل به مسببه لان ذلك

تقريره السببية على الاجزاء المتقدمة على الاداء يؤدى الى التخطى الى

النجواز عن القليل وهو الجزء المتصل الى الكثير بلا دليل واعلم ان الظن

كان بالبرهان السببية على الاجزاء المتقدمة على الاداء يؤدى الى التخطى الى النجواز عن القليل وهو الجزء المتصل الى الكثير بلا دليل واعلم ان الظن

كان بالبرهان السببية على الاجزاء المتقدمة على الاداء يؤدى الى التخطى الى النجواز عن القليل وهو الجزء المتصل الى الكثير بلا دليل واعلم ان الظن

كان بالبرهان السببية على الاجزاء المتقدمة على الاداء يؤدى الى التخطى الى النجواز عن القليل وهو الجزء المتصل الى الكثير بلا دليل واعلم ان الظن







عليه كذا ان كان مقبلا فيه وجبت عليه صلاة الا قاتره وان كان  
مسافرا فيه وجبت صلاة السفر عليه ويعتبر بصفته ذلك الجزء  
في الصحة والفساد فان كان ذلك الجزء صحيحا اي غير موصوبا لكره  
كما اي كجزء الله ووقت الجهر وجب الفرض بذلك الجزء كاملا  
فاذا اعترض الفساد اي في الوقت بظلم الشمس في الفجر بطل الفرض  
عندنا خلافا للشافعي لانه وجب كمالا فلا يتأدى ناقصا وان كان  
ذلك الجزء فاسدا اي ناقصا بان كان ينسوبا الى الشيطان كما  
اي كجزء الله في وقت صلاة العصر يستأنف في وقت الاجراء

ان كان في وقت الصلاة فاسدا اي ناقصا بان كان ينسوبا الى الشيطان كما  
اي كجزء الله في وقت صلاة العصر يستأنف في وقت الاجراء  
ان كان في وقت الصلاة فاسدا اي ناقصا بان كان ينسوبا الى الشيطان كما  
اي كجزء الله في وقت صلاة العصر يستأنف في وقت الاجراء

ان كان في وقت الصلاة فاسدا اي ناقصا بان كان ينسوبا الى الشيطان كما  
اي كجزء الله في وقت صلاة العصر يستأنف في وقت الاجراء  
ان كان في وقت الصلاة فاسدا اي ناقصا بان كان ينسوبا الى الشيطان كما  
اي كجزء الله في وقت صلاة العصر يستأنف في وقت الاجراء

ان كان في وقت الصلاة فاسدا اي ناقصا بان كان ينسوبا الى الشيطان كما  
اي كجزء الله في وقت صلاة العصر يستأنف في وقت الاجراء  
ان كان في وقت الصلاة فاسدا اي ناقصا بان كان ينسوبا الى الشيطان كما  
اي كجزء الله في وقت صلاة العصر يستأنف في وقت الاجراء

هذا هو المقدر على هذا التقدير لا على تقدير  
شروع الفرض في اول الوقت وامتداد الى اخره كما سيجي وجباضا  
جواب ان فينا بصفة نقصان اي بالشرع والواقع في الوقت  
الناقص لا يدي الى الواجب كالزوم فاذا غربت الشمس بعد شروع  
لم ينقص لم يفسد لما بعد الغروب ليس بناقص بل كامل كذا  
في الشرح ولا يلزم على هذا المذكور ما في صورة هي اذا ابتدء العصر  
يعني الصلوة في اول وقته ثم مده الى العصر الى ان غربت الشمس ولا  
محالة دخول فيه وقت الغروب الذي نهي عن الصلوة فيه كما نهي عن وقت  
الطلوع ومع هذا لا يفسد صلواته مع ان لم يتأدى كما شرع فانه  
اي العصر لا يفسد لان الشرع جعل له اي المكلف حتى شغل كل الوقت  
بالاداء متعلق بالشغل وهذا لا يصلح ان يكون العبد مشغولا

في كل الوقت ولا يفسد صلواته مع ان لم يتأدى كما شرع فانه  
اي العصر لا يفسد لان الشرع جعل له اي المكلف حتى شغل كل الوقت  
بالاداء متعلق بالشغل وهذا لا يصلح ان يكون العبد مشغولا  
في كل الوقت ولا يفسد صلواته مع ان لم يتأدى كما شرع فانه  
اي العصر لا يفسد لان الشرع جعل له اي المكلف حتى شغل كل الوقت  
بالاداء متعلق بالشغل وهذا لا يصلح ان يكون العبد مشغولا

في كل الوقت ولا يفسد صلواته مع ان لم يتأدى كما شرع فانه  
اي العصر لا يفسد لان الشرع جعل له اي المكلف حتى شغل كل الوقت  
بالاداء متعلق بالشغل وهذا لا يصلح ان يكون العبد مشغولا  
في كل الوقت ولا يفسد صلواته مع ان لم يتأدى كما شرع فانه  
اي العصر لا يفسد لان الشرع جعل له اي المكلف حتى شغل كل الوقت  
بالاداء متعلق بالشغل وهذا لا يصلح ان يكون العبد مشغولا



الاداء فالواجب يضاف الى كل الوقت لزوال الضرورة الداعية  
الى الاضافة الى الجزء وهي اجتماع الظرفية مع السببية فهذا الوقت  
معناه في لوازمها الانتقال للسببية عن الكل الى الجزء اي اذا زالت الضرورة  
الناقلة للاضافة عن الكل الى الجزء فوجب العمل بالاصل وسببية كل  
الوقت ولا فساد فيه فوجب الواجب بصفة الكمال على قوسيه  
الذي هو كل الوقت فلا يتأدى ذلك الواجب بصفة نقصان بل  
يقضي في الاوقات الثلاثة المكروهة وهي قت الطلوع والاستواء  
والغروب بمثلثة سائر الفرائض فان الفجر مثلا لا يصح قضاء ما في تلك  
الاوقات فاذا قلت السبب هو كل الوقت فاقص بقصان بعضه  
فيسر في النقصان منه الواجب به فينبغي ان يجوز القضاء في الوقت  
التاخر اقصى قلت لما صا الواجب دينيا والذمة ثبت بصفة الكمال  
لان نقصان الوقت ليس باعتبار ذاته بل باعتبار كون العباد فيه  
تشبيها بالكفر فاذا مضى خالي عن العمل زالت محليته بقيت سببية  
الاداء فالواجب يضاف الى كل الوقت لزوال الضرورة الداعية  
الى الاضافة الى الجزء وهي اجتماع الظرفية مع السببية فهذا الوقت  
معناه في لوازمها الانتقال للسببية عن الكل الى الجزء اي اذا زالت الضرورة  
الناقلة للاضافة عن الكل الى الجزء فوجب العمل بالاصل وسببية كل  
الوقت ولا فساد فيه فوجب الواجب بصفة الكمال على قوسيه  
الذي هو كل الوقت فلا يتأدى ذلك الواجب بصفة نقصان بل  
يقضي في الاوقات الثلاثة المكروهة وهي قت الطلوع والاستواء  
والغروب بمثلثة سائر الفرائض فان الفجر مثلا لا يصح قضاء ما في تلك  
الاوقات فاذا قلت السبب هو كل الوقت فاقص بقصان بعضه  
فيسر في النقصان منه الواجب به فينبغي ان يجوز القضاء في الوقت  
التاخر اقصى قلت لما صا الواجب دينيا والذمة ثبت بصفة الكمال  
لان نقصان الوقت ليس باعتبار ذاته بل باعتبار كون العباد فيه  
تشبيها بالكفر فاذا مضى خالي عن العمل زالت محليته بقيت سببية

الاداء فالواجب يضاف الى كل الوقت لزوال الضرورة الداعية  
الى الاضافة الى الجزء وهي اجتماع الظرفية مع السببية فهذا الوقت  
معناه في لوازمها الانتقال للسببية عن الكل الى الجزء اي اذا زالت الضرورة  
الناقلة للاضافة عن الكل الى الجزء فوجب العمل بالاصل وسببية كل  
الوقت ولا فساد فيه فوجب الواجب بصفة الكمال على قوسيه  
الذي هو كل الوقت فلا يتأدى ذلك الواجب بصفة نقصان بل  
يقضي في الاوقات الثلاثة المكروهة وهي قت الطلوع والاستواء  
والغروب بمثلثة سائر الفرائض فان الفجر مثلا لا يصح قضاء ما في تلك  
الاوقات فاذا قلت السبب هو كل الوقت فاقص بقصان بعضه  
فيسر في النقصان منه الواجب به فينبغي ان يجوز القضاء في الوقت  
التاخر اقصى قلت لما صا الواجب دينيا والذمة ثبت بصفة الكمال  
لان نقصان الوقت ليس باعتبار ذاته بل باعتبار كون العباد فيه  
تشبيها بالكفر فاذا مضى خالي عن العمل زالت محليته بقيت سببية

الاداء فالواجب يضاف الى كل الوقت لزوال الضرورة الداعية  
الى الاضافة الى الجزء وهي اجتماع الظرفية مع السببية فهذا الوقت  
معناه في لوازمها الانتقال للسببية عن الكل الى الجزء اي اذا زالت الضرورة  
الناقلة للاضافة عن الكل الى الجزء فوجب العمل بالاصل وسببية كل  
الوقت ولا فساد فيه فوجب الواجب بصفة الكمال على قوسيه  
الذي هو كل الوقت فلا يتأدى ذلك الواجب بصفة نقصان بل  
يقضي في الاوقات الثلاثة المكروهة وهي قت الطلوع والاستواء  
والغروب بمثلثة سائر الفرائض فان الفجر مثلا لا يصح قضاء ما في تلك  
الاوقات فاذا قلت السبب هو كل الوقت فاقص بقصان بعضه  
فيسر في النقصان منه الواجب به فينبغي ان يجوز القضاء في الوقت  
التاخر اقصى قلت لما صا الواجب دينيا والذمة ثبت بصفة الكمال  
لان نقصان الوقت ليس باعتبار ذاته بل باعتبار كون العباد فيه  
تشبيها بالكفر فاذا مضى خالي عن العمل زالت محليته بقيت سببية

فكان الوجوب ثابتا بسبب كمال ولهذا يجب القضاء كمالا على من  
صار أهلا في آخر العصر <sup>٤٤</sup> كذا ذكره شمس لا تمت <sup>٤٥</sup> ويظهر من ذلك ان ما ذكر  
في شرح الوقاية من انه يصح قضاء الفواتي بعد داء العصر الى داء <sup>٤٦</sup>  
المغرب ليس بصحيح بل الصحيح انه انما يصح بعد داء العصر قبل تغير <sup>٤٧</sup>  
الشمس وأما بعد فلا يجوز فيه القضاء وان كان قبل ان يصل العصر <sup>٤٨</sup>  
صرح به الزيلعي فيمكن ان يقال معنى قوله يصح قضاء الفواتي بعد <sup>٤٩</sup>  
داء العصر انه يصح بعد صلوة العصر وقت قريب من داء المغرب وهو <sup>٥٠</sup>  
وقت تغير الشمس وبعد صلوة العصر اذا لم يغر بوقت <sup>٥١</sup>  
تغير الشمس مستثنى بقرينة ما ذكره سابقا من انه لا تصح الصلوة <sup>٥٢</sup>  
في الاوقات الثلاثة وقد ذكر في بعض شروحه مختصر الوقاية عند قول <sup>٥٣</sup>  
الاعصر يومه هذا استثناء من عدم جواز الصلوة وقت الغروب <sup>٥٤</sup>  
فان عصر اليوم في وقت الغروب يجوز من غير كراهة في ادائها

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

[illegible]



١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠

الشيخ العلامة الفاضل الميرزا محمد باقر الخراساني  
مولى

[illegible]

\*  
نفظ الصوم  
اسم جنس  
وذكره الفرضي  
اسم نوح وصوم  
ارضان اسم  
عليه السلام  
عاصمه





ان يجعل كل سببا فان قلت ان اعتبر وجود السبب كذا الوقت على  
 الوجه المذكور يلزم منه ان يكون وقوع المؤدى متأخرا عنه لما ذكرنا  
 فلا شك لا يبق محاله وان لم يعتبر وجوده فيه فلا يحصل لا بالقول  
 بالتسامح وانقطاع الاعتبار المذكور قلت تأخير المؤدى عن السبب  
 انما هو في السبب الحقيقي وهو الجزء الاول في السبب الاعتباري  
 الذي هو بمنزلة السبب الحقيقي فان قلت فهذا ايضا يفيد ان الذي  
 ذكره تسامح قلت نعم ولكن فرق بين التسامح الذي ذكر سابقا  
 وبين هذا فان السابق باعتبار اعطاء الكل حكم الجزء وهذا باعتبار  
 وجود السبب في الكل كوجوده في الجزء وبينهما فرق فان قلت الجزء  
 الاول اذا اتصل به لا دلالة له يمكن متقدم على المؤدى فير يلزم ان لا  
 يكون السبب مقدما على السبب قلت لتصل الجزء من اجزاء المؤدى  
 بالجزء الذي هو سبب يوجب تأخير باقي الاجزاء المؤدى عنه وكذا  
 تأخير اثاره منه وبه يحصل المقصود



انما كانا متعينين في هذا الوقت لم يكن الوقت محتملا لغيره  
 فيتبادى بطلان الاسم وهذا كذا زيد مثلاً في المكان الخالي عن  
 غيره بيا انسان فانه كذا ثم يزايد فينية الوصف لتعيينه لانتفاء  
 غيره محالة لا في المسافر اي حكمه الا صابرة مع الخطاء والوصف  
 في حق الجميع الا في المسافر بقوى اي حاله كونه زاوياً واجبا اخر  
 في رمضان عندا يتعين فانه يقع عز ذلك لو اوجب عندا لا  
 لما اخص لبا الفطر لصاحبه بدنه فلم يصاحبه دينه وهو قضاء دينه

(Handwritten marginal notes in the right margin, continuing the discussion on legal and philosophical concepts, including references to 'الوقت' and 'الوصف'. The text is dense and written in a cursive script.)

(Handwritten marginal notes in the left margin, continuing the discussion on legal and philosophical concepts, including references to 'الوقت' and 'الوصف'. The text is dense and written in a cursive script.)



وجه قول البيهقي وأما المريض والصحيح عندنا أن يرى المريض  
يقوم صومه عن الفرض أي فرض الوقت بكل حال في فحاليته واجب  
أخر ونقل وهذا مختار شمس الأئمة وفخر الإسلام واتباعها وقال  
أبو الحسن الكرخي الجواب للمريض والمسافر سواء على قول البيهقي  
في صير صائما عما نوى في واجب آخر وفي النقل يصير صائما عن  
رمضان في ظاهر الرواية وفي رواية الحسن عنه يقع عن النقل  
فقوله الصحيح احتراز عن ههنا لأن رخصة أي رخصة المريض

متعلقة بتحقيقة العجز فيظهر بنفس الصوم فوات شرط الرخصة  
لأنه ظهر من أنه غير عجز عن الصوم فيلحق أي المريض إذا صام بالصحيح  
المقيم فكما يقع صوم الصحيح عن فرض الوقت فكذلك صوم المريض  
عنه وأما المسافر فهذا شروع في وجه الفرقين المريض والمسافر  
فيستوجب أي يستحق الرخصة والافتقار بسبب عجز مقدر له  
لا يحق كما كان في المريض لقيام سببه أي سبب العجز وهو متعلق

المرضى الذين يكرهون الصوم في وقتهم  
المرضى الذين يكرهون الصوم في وقتهم  
المرضى الذين يكرهون الصوم في وقتهم

المرضى الذين يكرهون الصوم في وقتهم  
المرضى الذين يكرهون الصوم في وقتهم  
المرضى الذين يكرهون الصوم في وقتهم

المرضى الذين يكرهون الصوم في وقتهم  
المرضى الذين يكرهون الصوم في وقتهم  
المرضى الذين يكرهون الصوم في وقتهم

المرضى الذين يكرهون الصوم في وقتهم  
المرضى الذين يكرهون الصوم في وقتهم  
المرضى الذين يكرهون الصوم في وقتهم



الفرق بين المسافر والمريض هو أو مولى بالمريض الذي يطبق الصوم  
 ويخاف منه زباد المرض ومن هذا الجنس أي من جنسنا  
 صاومين في الوقت كشر رمضان الصوم أي وقت الصوم المندور  
 فوقت يعني كسب الوجوب ههنا هو المندور والوقت والذ  
 افرو به بالذ كرمثل ان يقول الله على ان صورا جابا ويوم  
 الخميس اخر به عن النذ المطلق مثلا ان يقول نذيت ان صوم  
 يوما وشهر الا نزلما انقلاب بالنذ الصوم الوقت وهو النفل لانه  
 الاصل في رمضان واجبا لم ينق صوم الوقت نقلا الجملة الشرعية  
 وليدل على ما قبله لا أي صوم الوقت واحد

والفرق بين المسافر والمريض هو أو مولى بالمريض الذي يطبق الصوم  
 ويخاف منه زباد المرض ومن هذا الجنس أي من جنسنا  
 صاومين في الوقت كشر رمضان الصوم أي وقت الصوم المندور  
 فوقت يعني كسب الوجوب ههنا هو المندور والوقت والذ  
 افرو به بالذ كرمثل ان يقول الله على ان صورا جابا ويوم  
 الخميس اخر به عن النذ المطلق مثلا ان يقول نذيت ان صوم  
 يوما وشهر الا نزلما انقلاب بالنذ الصوم الوقت وهو النفل لانه  
 الاصل في رمضان واجبا لم ينق صوم الوقت نقلا الجملة الشرعية  
 وليدل على ما قبله لا أي صوم الوقت واحد

والفرق بين المسافر والمريض هو أو مولى بالمريض الذي يطبق الصوم  
 ويخاف منه زباد المرض ومن هذا الجنس أي من جنسنا  
 صاومين في الوقت كشر رمضان الصوم أي وقت الصوم المندور  
 فوقت يعني كسب الوجوب ههنا هو المندور والوقت والذ  
 افرو به بالذ كرمثل ان يقول الله على ان صورا جابا ويوم  
 الخميس اخر به عن النذ المطلق مثلا ان يقول نذيت ان صوم  
 يوما وشهر الا نزلما انقلاب بالنذ الصوم الوقت وهو النفل لانه  
 الاصل في رمضان واجبا لم ينق صوم الوقت نقلا الجملة الشرعية  
 وليدل على ما قبله لا أي صوم الوقت واحد

والفرق بين المسافر والمريض هو أو مولى بالمريض الذي يطبق الصوم  
 ويخاف منه زباد المرض ومن هذا الجنس أي من جنسنا  
 صاومين في الوقت كشر رمضان الصوم أي وقت الصوم المندور  
 فوقت يعني كسب الوجوب ههنا هو المندور والوقت والذ  
 افرو به بالذ كرمثل ان يقول الله على ان صورا جابا ويوم  
 الخميس اخر به عن النذ المطلق مثلا ان يقول نذيت ان صوم  
 يوما وشهر الا نزلما انقلاب بالنذ الصوم الوقت وهو النفل لانه  
 الاصل في رمضان واجبا لم ينق صوم الوقت نقلا الجملة الشرعية  
 وليدل على ما قبله لا أي صوم الوقت واحد

لا يكون ثابتا بخطاب واحد ان كان في نفسه امساكات لا يقبل  
 وصفيين متضادين وهذا الوجوب النقلي وقد انتفى النقلي بالنقد  
 فصا رصوم الوقت واحدا اي متبعا من هذا الوجوب وهو انتفاء  
 احتمال النقلي وان كان محتملا اصفه الفضله والكفارة فاصيب  
 الى ما نذر بمطلق الاسم اي يقع عن النذر وبالنية المطلقة ومع  
 الخطاء والوصف بان يوقف النفل وتوقف مطلق الامساك الى

لا يكون ثابتا بخطاب واحد ان كان في نفسه امساكات لا يقبل  
 وصفيين متضادين وهذا الوجوب النقلي وقد انتفى النقلي بالنقد  
 فصا رصوم الوقت واحدا اي متبعا من هذا الوجوب وهو انتفاء  
 احتمال النقلي وان كان محتملا اصفه الفضله والكفارة فاصيب  
 الى ما نذر بمطلق الاسم اي يقع عن النذر وبالنية المطلقة ومع  
 الخطاء والوصف بان يوقف النفل وتوقف مطلق الامساك الى

لا يكون ثابتا بخطاب واحد ان كان في نفسه امساكات لا يقبل  
 وصفيين متضادين وهذا الوجوب النقلي وقد انتفى النقلي بالنقد  
 فصا رصوم الوقت واحدا اي متبعا من هذا الوجوب وهو انتفاء  
 احتمال النقلي وان كان محتملا اصفه الفضله والكفارة فاصيب  
 الى ما نذر بمطلق الاسم اي يقع عن النذر وبالنية المطلقة ومع  
 الخطاء والوصف بان يوقف النفل وتوقف مطلق الامساك الى

لا يكون ثابتا بخطاب واحد ان كان في نفسه امساكات لا يقبل  
 وصفيين متضادين وهذا الوجوب النقلي وقد انتفى النقلي بالنقد  
 فصا رصوم الوقت واحدا اي متبعا من هذا الوجوب وهو انتفاء  
 احتمال النقلي وان كان محتملا اصفه الفضله والكفارة فاصيب  
 الى ما نذر بمطلق الاسم اي يقع عن النذر وبالنية المطلقة ومع  
 الخطاء والوصف بان يوقف النفل وتوقف مطلق الامساك الى

لا يكون ثابتا بخطاب واحد ان كان في نفسه امساكات لا يقبل  
 وصفيين متضادين وهذا الوجوب النقلي وقد انتفى النقلي بالنقد  
 فصا رصوم الوقت واحدا اي متبعا من هذا الوجوب وهو انتفاء  
 احتمال النقلي وان كان محتملا اصفه الفضله والكفارة فاصيب  
 الى ما نذر بمطلق الاسم اي يقع عن النذر وبالنية المطلقة ومع  
 الخطاء والوصف بان يوقف النفل وتوقف مطلق الامساك الى



الاستساق المطلق عن النية فذلك الوقت توقف على صوم الوقت  
حتى جاز النية من النهار كصوم النفل وصوم رمضان وهو اى صوم الوقت  
المندور لكنه اى الناذر اذا صام اى صوم الوقت عن كفارة او عن  
قضاء عليه يقيم عما نوى اذا نواه من الليالي اما اذا نواه من النهار فانه يقيم  
عن صوم الوقت لان التعيين اى تعيين الناذر الوقت للصوم حصل بولايته  
الناذر ولا يشترط الغاذه لا تعد وهى لا يجاوز عنه المغيه قصه  
التعيين الذى هو تصرف مشرع الوقت فيما يرجع حقه وهو ان لا  
يبقى النفل الذى شرع حقا للعبد لا كتاب الخيرات مشروعا فذلك  
الوقت واما فيما يرجع الى حواجبا الشرع وهو ان لا يبقى الوقت  
محتملا لحقه فلا يقيم عن صوم الوقت اذا نوى لنفل وعن القضاء و  
الكفارة اذا نوى عن الليل لا يباح حواجبا الشرع ولا تصرف للناذر في  
حقه وتصرف ليناذر

١٣٣

والاستساق المطلق عن النية فذلك الوقت توقف على صوم الوقت حتى جاز النية من النهار كصوم النفل وصوم رمضان وهو اى صوم الوقت المندور لكنه اى الناذر اذا صام اى صوم الوقت عن كفارة او عن قضاء عليه يقيم عما نوى اذا نواه من الليالي اما اذا نواه من النهار فانه يقيم عن صوم الوقت لان التعيين اى تعيين الناذر الوقت للصوم حصل بولايته الناذر ولا يشترط الغاذه لا تعد وهى لا يجاوز عنه المغيه قصه التعيين الذى هو تصرف مشرع الوقت فيما يرجع حقه وهو ان لا يبقى النفل الذى شرع حقا للعبد لا كتاب الخيرات مشروعا فذلك الوقت واما فيما يرجع الى حواجبا الشرع وهو ان لا يبقى الوقت محتملا لحقه فلا يقيم عن صوم الوقت اذا نوى لنفل وعن القضاء والكفارة اذا نوى عن الليل لا يباح حواجبا الشرع ولا تصرف للناذر في حقه وتصرف ليناذر

والاستساق المطلق عن النية فذلك الوقت توقف على صوم الوقت حتى جاز النية من النهار كصوم النفل وصوم رمضان وهو اى صوم الوقت المندور لكنه اى الناذر اذا صام اى صوم الوقت عن كفارة او عن قضاء عليه يقيم عما نوى اذا نواه من الليالي اما اذا نواه من النهار فانه يقيم عن صوم الوقت لان التعيين اى تعيين الناذر الوقت للصوم حصل بولايته الناذر ولا يشترط الغاذه لا تعد وهى لا يجاوز عنه المغيه قصه التعيين الذى هو تصرف مشرع الوقت فيما يرجع حقه وهو ان لا يبقى النفل الذى شرع حقا للعبد لا كتاب الخيرات مشروعا فذلك الوقت واما فيما يرجع الى حواجبا الشرع وهو ان لا يبقى الوقت محتملا لحقه فلا يقيم عن صوم الوقت اذا نوى لنفل وعن القضاء والكفارة اذا نوى عن الليل لا يباح حواجبا الشرع ولا تصرف للناذر في حقه وتصرف ليناذر

والاستساق المطلق عن النية فذلك الوقت توقف على صوم الوقت حتى جاز النية من النهار كصوم النفل وصوم رمضان وهو اى صوم الوقت المندور لكنه اى الناذر اذا صام اى صوم الوقت عن كفارة او عن قضاء عليه يقيم عما نوى اذا نواه من الليالي اما اذا نواه من النهار فانه يقيم عن صوم الوقت لان التعيين اى تعيين الناذر الوقت للصوم حصل بولايته الناذر ولا يشترط الغاذه لا تعد وهى لا يجاوز عنه المغيه قصه التعيين الذى هو تصرف مشرع الوقت فيما يرجع حقه وهو ان لا يبقى النفل الذى شرع حقا للعبد لا كتاب الخيرات مشروعا فذلك الوقت واما فيما يرجع الى حواجبا الشرع وهو ان لا يبقى الوقت محتملا لحقه فلا يقيم عن صوم الوقت اذا نوى لنفل وعن القضاء والكفارة اذا نوى عن الليل لا يباح حواجبا الشرع ولا تصرف للناذر في حقه وتصرف ليناذر

[illegible]

بأذن الشارع مقصود على تصرف فيما هو حق لله دون غيره والنوع  
 الثالث من أنواع المقيد بالوقت الموقت بوقت مشكك ونوعه و  
 تضيق وهو الحجج وبها ينقسم إلى أحدها بالنسبة إلى سنة واحدة  
 فإن الحجج عبادة تتأذى بارتكابها ولا يستغفر إلا إذا جمعت وقت  
 من هذا الوجه يشبه وقت الصلوة ومن حيث أنه لا يتصور فيها إلا  
 أداء حجة واحدة يشبه وقت الصوم والثاني وهو المذكور في الكتاب  
 بالنسبة إلى سنة العمر فالوقت المعزى وهو فاضل عن الواجب حتى لو أتى به  
 في العام القابل كان أداءه بالاتفاق إلا أنه عند أبي يوسف يجب ضيقا  
 لا يجوز تأخير عن العام الأول لكن حكم هذا للاختصاص لا لالقطاع التوقيف

[illegible][illegible][illegible]

و هذا الوقت

135

١٣٥

كما سبأني وهو لما لم يسمع إلا حيا واحدا شبه المعيار ولوعند محمد  
 عليه السلام فإنه لا يجوز أن يكون له أكثر من واحد في كل وقت  
 ويجوز تأخيرهم بشرط عدم الفوات العبري فصار كوقت الصلوة وان  
 صارت تعينت لا شهر من العام ولا وله كالنهار للصوم وتوضيح ان  
 حكمه بالتوسم نظرا لظاهر الحال في بقاء الانسا فلا انقطاع التصديق  
 بالكلية فلم يأت بما تأخر ليوام في العالم الثاني فظهر ازوقته يشبه  
 الظروف والمعاين جميعا عندهما الا ان اظهر الراجح والاعتبار هو  
 المعيارية عند ايوسف والظرفية عند محمد وماذا كرنا اشار للمع  
 فقال فانما أي الحج فرض العمر فيكون العبر وفترة وهو وقت فاضل عن  
 اداء الواجب لكن ليس بجميع زمن الحياة وقفا لادائر بعض اوقات  
 المخصوصة كما قاله وقت أي وقت الحج أي وقت دائر اشهر الحج وكانها  
 هو فرض العمر ولكن يجوز ادائه الا في وقت معين منه وهي الاشهر  
 وهذا الوقت



لا يهمل الوقت قابل للنفاذ خلافاً للشافعي

۱۲۷

سید علی حسینی

[illegible]

المدينة بخلاف الصورة  
التي هي في الحقيقة  
التي هي في الحقيقة  
التي هي في الحقيقة

لا ينضم منه انه سفير قلغوثيته ولا يخفى ان اعتباريته في حق النفس  
 للمؤدي في حق النفس ولا يجوز ان ينضم اليه  
 بموجب اعتبارها في حق النفس ولا يعدلها وما اتواهم من هذا عدم جوازها  
 في اعتبارها  
 بمطلق النبوة دفعه بقوله وجوازها اي المحج عند الاطلاق اي عند تهيد  
 بالفرض بل ان التعين عن المؤدي علم صيغة اسم الفاعل اذا الظاهر  
 انه اي المؤدي لا يقصد المحج النفس والحال ان عليه اداء حجة الاسلام  
 فتحقق التعين بل لا لالحال ولا مانع عنها كما كان في النفس  
 بل لا لالحال المؤدي

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠

فصل في حكم الواجب بالامر وهو الواجب بالامر نوعان اداء  
وقضاء ولا ينقسم اداء محض واداء يشبه بالقضاء والمحض  
ينقسم الى كامل وقاصر والقضاء ينقسم ايضا الى القضاء المحض والى

١٣٨

This image shows a page from a manuscript in the Shikhar Ghar Library. The text is written in Devanagari script, which is a form of the Indic script used in northern India. The handwriting is dense and cursive, characteristic of traditional Indian manuscript styles. The text is arranged in horizontal lines across the page, with some larger, bold characters that may serve as section markers or initials. The paper appears aged, with some discoloration and wear visible at the edges. The overall appearance is that of a historical document, likely a religious or philosophical text given the context of the library.

[illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

لما كان ذلك الحين لم يبق في السجن من المعتقلين غيري وولدت لي ابنة

القضاء الذي يشترط لاداءه ولا ينقسم القضاء بمثل معقول والى  
قضاء بمثل غير معقول والمثل المعقول ينقسم الى الكامل والناقص وقضاء  
الاقسام سبعة ثم جميع هذه الاقسام بوجبه حقوق الله تعالى وفي  
حقوق العباد فكانت اربعة عشر وفي المتن يشير الى كل منها اداء وهو  
تسليم على الواجب بسببهم متعلق بالوجوب والملك السببية الى  
مستحقه يتعلق بالتسليم وقضاء وهو اسقاط الواجب بمثل متعلق  
بالاسقاط اسقاط الواجب بتسليم مثلكا من عند اى المكلف

فان كان المثل معقولا فلهذا لا ينقسم القضاء الى اقسام سبعة ثم جميع هذه الاقسام بوجبه حقوق الله تعالى وفي  
حقوق العباد فكانت اربعة عشر وفي المتن يشير الى كل منها اداء وهو  
تسليم على الواجب بسببهم متعلق بالوجوب والملك السببية الى  
مستحقه يتعلق بالتسليم وقضاء وهو اسقاط الواجب بمثل متعلق  
بالاسقاط اسقاط الواجب بتسليم مثلكا من عند اى المكلف

القضاء الذي يشترط لاداءه ولا ينقسم القضاء بمثل معقول والى  
قضاء بمثل غير معقول والمثل المعقول ينقسم الى الكامل والناقص وقضاء  
الاقسام سبعة ثم جميع هذه الاقسام بوجبه حقوق الله تعالى وفي  
حقوق العباد فكانت اربعة عشر وفي المتن يشير الى كل منها اداء وهو  
تسليم على الواجب بسببهم متعلق بالوجوب والملك السببية الى  
مستحقه يتعلق بالتسليم وقضاء وهو اسقاط الواجب بمثل متعلق  
بالاسقاط اسقاط الواجب بتسليم مثلكا من عند اى المكلف

القضاء الذي يشترط لاداءه ولا ينقسم القضاء بمثل معقول والى  
قضاء بمثل غير معقول والمثل المعقول ينقسم الى الكامل والناقص وقضاء  
الاقسام سبعة ثم جميع هذه الاقسام بوجبه حقوق الله تعالى وفي  
حقوق العباد فكانت اربعة عشر وفي المتن يشير الى كل منها اداء وهو  
تسليم على الواجب بسببهم متعلق بالوجوب والملك السببية الى  
مستحقه يتعلق بالتسليم وقضاء وهو اسقاط الواجب بمثل متعلق  
بالاسقاط اسقاط الواجب بتسليم مثلكا من عند اى المكلف





انما هو تعريف للنفس انه هو شئ النفس ايضا ولهذا قيل في تعريفه الاداء  
 تسليمه عن الثابت بالامر وقيل في تعريفه لفصحاء تسليمه مثل التوا  
 به والمركب بالثبات ما علم ثبوته بالامر كما علم وجوبه به اذ الوجوب  
 انما هو السبب ويحصر تسليمه عن الثابت مع الزاوية صفة  
 التي لا تزل من تسليمه عن الواجب في الذلة لتسليمه عن ما علم ثبوته  
 بالامر كفضل الصلوة في وقتها والتحقيق ان هذا قسمه لما هو فان  
 جعل لفظ الامر اسما للطلب لجازم كما هو رأي البعض اخذوا  
 بالواجب وان جعل اسما للطلب جازما كما زاورا كما هو رأي  
 بعض اخذوا في المندوب واللباس والواجب فيكون الاثبات

الامر هو تعريف للنفس انه هو شئ النفس ايضا ولهذا قيل في تعريفه الاداء  
 تسليمه عن الثابت بالامر وقيل في تعريفه لفصحاء تسليمه مثل التوا  
 به والمركب بالثبات ما علم ثبوته بالامر كما علم وجوبه به اذ الوجوب  
 انما هو السبب ويحصر تسليمه عن الثابت مع الزاوية صفة  
 التي لا تزل من تسليمه عن الواجب في الذلة لتسليمه عن ما علم ثبوته  
 بالامر كفضل الصلوة في وقتها والتحقيق ان هذا قسمه لما هو فان  
 جعل لفظ الامر اسما للطلب لجازم كما هو رأي البعض اخذوا  
 بالواجب وان جعل اسما للطلب جازما كما زاورا كما هو رأي  
 بعض اخذوا في المندوب واللباس والواجب فيكون الاثبات

الامر هو تعريف للنفس انه هو شئ النفس ايضا ولهذا قيل في تعريفه الاداء  
 تسليمه عن الثابت بالامر وقيل في تعريفه لفصحاء تسليمه مثل التوا  
 به والمركب بالثبات ما علم ثبوته بالامر كما علم وجوبه به اذ الوجوب  
 انما هو السبب ويحصر تسليمه عن الثابت مع الزاوية صفة  
 التي لا تزل من تسليمه عن الواجب في الذلة لتسليمه عن ما علم ثبوته  
 بالامر كفضل الصلوة في وقتها والتحقيق ان هذا قسمه لما هو فان  
 جعل لفظ الامر اسما للطلب لجازم كما هو رأي البعض اخذوا  
 بالواجب وان جعل اسما للطلب جازما كما زاورا كما هو رأي  
 بعض اخذوا في المندوب واللباس والواجب فيكون الاثبات

الامر هو تعريف للنفس انه هو شئ النفس ايضا ولهذا قيل في تعريفه الاداء  
 تسليمه عن الثابت بالامر وقيل في تعريفه لفصحاء تسليمه مثل التوا  
 به والمركب بالثبات ما علم ثبوته بالامر كما علم وجوبه به اذ الوجوب  
 انما هو السبب ويحصر تسليمه عن الثابت مع الزاوية صفة  
 التي لا تزل من تسليمه عن الواجب في الذلة لتسليمه عن ما علم ثبوته  
 بالامر كفضل الصلوة في وقتها والتحقيق ان هذا قسمه لما هو فان  
 جعل لفظ الامر اسما للطلب لجازم كما هو رأي البعض اخذوا  
 بالواجب وان جعل اسما للطلب جازما كما زاورا كما هو رأي  
 بعض اخذوا في المندوب واللباس والواجب فيكون الاثبات



جنسہ والا ایضاً جنس کے لئے واجب ہے۔ مثلاً اگر ایک شخص نے ایک عورت سے زنا کیا تو اس کے لئے عورت کا جنس واجب ہے۔

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

[illegible]



فلما تم اذا كانت الصلوة مقصودة والوقت ليس كذلك انما المقصود  
تعظيم الله تعالى ومخالفة الهوى وهذا يختلف باختلاف الاوقات في  
النصوص على وجه القضاء والصوم والصلوة يتعلق بقوله امر بمعقوله وحاصل  
هذا الدليل اذ عانة المشايخ تمسكوا بالقياس هو ان الشرع ورد بوجوب  
القضاء في الصلوة والصلوة قال الله تعالى فمن كان منكم مريضا او على  
سفر فعدة من ايام اخر وقال عليه السلام من نام عن الصلوة او نسيها  
فليصلها اذا ذكرها فان ذلك وقتها وما ورد فيه معقول المعنى  
فوجب الحاق غير النصوص به ويرد عليه بانها واجب القضاء فيها

١٢٥

فوجب الحاق غير النصوص به ويرد عليه بانها واجب القضاء فيها

فوجب الحاق غير النصوص به ويرد عليه بانها واجب القضاء فيها

فوجب الحاق غير النصوص به ويرد عليه بانها واجب القضاء فيها

[illegible]

١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١  
 ٤٧٢  
 ٤٧٣  
 ٤٧٤  
 ٤٧٥  
 ٤٧٦  
 ٤٧٧  
 ٤٧٨  
 ٤٧٩  
 ٤٨٠  
 ٤٨١  
 ٤٨٢  
 ٤٨٣  
 ٤٨٤  
 ٤٨٥  
 ٤٨٦  
 ٤٨٧  
 ٤٨٨  
 ٤٨٩  
 ٤٩٠  
 ٤٩١  
 ٤٩٢  
 ٤٩٣  
 ٤٩٤  
 ٤٩٥  
 ٤٩٦  
 ٤٩٧



[illegible]















في رواية المشهورة بفتح الهمزة وضم الحاء احرّم ولا تمسك فيه هذه  
 الرواية اذا دلالة لغيره على الاتفاق قائم مقام الافعال ويرى بضم  
 الهمزة وكسر الحاء اي مرواحدا ان يحج عنه وعلى هذا يصح التمسك و  
 لا تعقل الماتلة بين الصوم والفدية ولا بين الحج والتفقة لا صورة  
 ولا معنى اما الاول فظاهر واما الثاني فلا بد لاماتلة بين الفعلين  
 بالكف عن الشهوتين وبين تقيص المال وكذا بين افعال الحج والاتفاق  
 المال لكنه اي وجوب الفدية والنص الموجب وهذا اشارة الى دفع  
 ما يقال لما كان وجوب الفدية غير معقولة في الصوم فكيف وجبت لها  
 في الصلوة وبما زاد فيها ايجاب الفدية والنص يحتمل ان يكون  
 معلولا بعلته العجز في نفس الامر وان كان النقص عليه والصلوة تقيل  
 الصوم من حيث كون كل واحد منهما عبادة بدنية محضته بل هي له  
 الصلوة اهم منه اي من الصوم لكونها تعظيما لله تعالى بنفسها والصوم

تفصيل في وجوب الفدية والنص يحتمل ان يكون معلولا بعلته العجز في نفس الامر وان كان النقص عليه والصلوة تقيل الصوم من حيث كون كل واحد منهما عبادة بدنية محضته بل هي له الصلوة اهم منه اي من الصوم لكونها تعظيما لله تعالى بنفسها والصوم

في رواية المشهورة بفتح الهمزة وضم الحاء احرّم ولا تمسك فيه هذه  
 الرواية اذا دلالة لغيره على الاتفاق قائم مقام الافعال ويرى بضم  
 الهمزة وكسر الحاء اي مرواحدا ان يحج عنه وعلى هذا يصح التمسك و  
 لا تعقل الماتلة بين الصوم والفدية ولا بين الحج والتفقة لا صورة  
 ولا معنى اما الاول فظاهر واما الثاني فلا بد لاماتلة بين الفعلين  
 بالكف عن الشهوتين وبين تقيص المال وكذا بين افعال الحج والاتفاق  
 المال لكنه اي وجوب الفدية والنص الموجب وهذا اشارة الى دفع  
 ما يقال لما كان وجوب الفدية غير معقولة في الصوم فكيف وجبت لها  
 في الصلوة وبما زاد فيها ايجاب الفدية والنص يحتمل ان يكون  
 معلولا بعلته العجز في نفس الامر وان كان النقص عليه والصلوة تقيل  
 الصوم من حيث كون كل واحد منهما عبادة بدنية محضته بل هي له  
 الصلوة اهم منه اي من الصوم لكونها تعظيما لله تعالى بنفسها والصوم

تفصيل في وجوب الفدية والنص يحتمل ان يكون معلولا بعلته العجز في نفس الامر وان كان النقص عليه والصلوة تقيل الصوم من حيث كون كل واحد منهما عبادة بدنية محضته بل هي له الصلوة اهم منه اي من الصوم لكونها تعظيما لله تعالى بنفسها والصوم













141

١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١  
 ٤٧٢  
 ٤٧٣  
 ٤٧٤  
 ٤٧٥  
 ٤٧٦  
 ٤٧٧  
 ٤٧٨  
 ٤٧٩  
 ٤٨٠  
 ٤٨١  
 ٤٨٢  
 ٤٨٣  
 ٤٨٤  
 ٤٨٥  
 ٤٨٦  
 ٤٨٧  
 ٤٨٨  
 ٤٨٩  
 ٤٩٠  
 ٤٩١  
 ٤٩٢  
 ٤٩٣  
 ٤٩٤  
 ٤٩٥  
 ٤٩٦  
 ٤٩٧  
 ٤٩٨  
 ٤٩٩  
 ٥٠٠  
 ٥٠١  
 ٥٠٢  
 ٥٠٣  
 ٥٠٤  
 ٥٠٥  
 ٥٠٦  
 ٥٠٧  
 ٥٠٨  
 ٥٠٩  
 ٥١

[illegible]

أو قاصر وهو المثل بمعنى كالقيمة في ذوات القيم والمثلثة بين الفات  
وبين كل واحد منهما مدركه بالعقل والأول ساقط على الثاني حتى لو  
عجز عن المثل الكامل يجب للمالك على قبو القاصر للضرورة وضمان  
النفس والأطراف بالماء في حالة الخطأ قضاء بمثل غير معقول إذا لا  
ماثلة بين الفات والماء صورة وهو ظاهر ولا معنى لآلافه في مال  
والماء مملوك وإذا تزوج امرأة على عبد بغير غيره صححت التسمية  
عندنا خلافا للشافعي ووجب الوسيط فإنها باعنه أجزت على  
القبول وإن أتاها بالقيمة كان تسليم القيمة قضاء وهو في حكم الأداء  
حتى تجبر المرأة على القبول ولوم يكن في حكم الإداء ثم تجبر وإنما كان قضاء  
لأن تسليم قيمة الشيء قضاء له ولكن العبد لما كان مجهولا باعتبار الوصف  
لا يمكن تسليم قبل التعيين ولا تعين إلا بالتقويم فصارت القيمة أصلا  
بهذا الاعتبار فكان تسليمها أداء لا قضاء فالقيمة أصل في الإبقاء  
اعتبارا والعبد أصل تسمية فكانه ووجب بالعقد أحد شيئين فنجيز  
الزوج وتجب المرأة على قبول القيمة كما لو أتاها أي الزوج والزوجة  
بالعبد المسمى وهو العبد الوسيط ههنا بخلاف العبد المعين في السلم

[illegible]

صلواتی علیٰ خاندانہ ۱۲۴۳

१५

[illegible]

معلوم جنسا ووصفا فكانت قيمته قضا خالصا فلا يعتبر عند القدر  
 على الاصل ثم الشرع فرق بين وجوب الاداء وبين وجوب القضاء و  
 تفصيل الفرق ما ذكره بقوله فجعل الشرع القدرة الممكنة قيد الممكنة  
 احترازا عن الجبر وتكليف ما ليس في وسعه وهي ادنى ما يمكن به

العبد من اداء ما لزمه من تخمير حرج غالباً

143

[illegible]

لا بد من العلم بالشرط والوقت والاداء  
 لا بد من العلم بالشرط والوقت والاداء  
 لا بد من العلم بالشرط والوقت والاداء  
 لا بد من العلم بالشرط والوقت والاداء

وانما قد نابه لانه قد يمكن العبد من اداء الحج مثلاً بدون الزاد والراحه  
 نادوا وبدون الراحة كثيرا لكن لا يمكن منه بدونها الا بخرج  
 عظيم غالباً شرط الوجوب لاداء اي داء وكل واجب فضلاً من الله تعالى  
 دون وجوب القضاء حتى لو قدر على الاداء في الوقت ثم زالت القدره

بعد خروج الوقت وجب القضاء لان هذه القدره شرط الوجوب و  
 لا يتكرر الوجوب واجب واحد لا القضاء يجب بما يجب الاداء

كما مر فلا يتكرر شرطه والشرط كونه اي ما ذكر من القدره متوهم الوجوب  
 لان حقيقة القدره التي يتبين التكليف عليها لا تسبق الفعل كما عرفت

في مسئلة الاستطاعة وسبق التكليف على الفعل بوجبه قبل الشرطية  
 الى قدره سلاطة الالات وصحة الاسباب التي تحدث القدره الحقيقية  
 عند رادة الفعل معها عادة ثبت ان شرط التكليف هو فهم القدره

لا كونه اي ما ذكر من القدره متحقق الوجود فاذا ذلك اي كونه متحقق  
 الوجود لا يسبق الاداء وحاصل المقام ان القضاء انما يجب ببقاء

الواجب بالسبب السابق وهو غير مشروط ببقاء القدره الممكنة لان  
 العلم

لا بد من العلم بالشرط والوقت والاداء  
 لا بد من العلم بالشرط والوقت والاداء  
 لا بد من العلم بالشرط والوقت والاداء  
 لا بد من العلم بالشرط والوقت والاداء

لا بد من العلم بالشرط والوقت والاداء  
 لا بد من العلم بالشرط والوقت والاداء  
 لا بد من العلم بالشرط والوقت والاداء  
 لا بد من العلم بالشرط والوقت والاداء

لا بد من العلم بالشرط والوقت والاداء  
 لا بد من العلم بالشرط والوقت والاداء  
 لا بد من العلم بالشرط والوقت والاداء  
 لا بد من العلم بالشرط والوقت والاداء

لا بد من العلم بالشرط والوقت والاداء  
 لا بد من العلم بالشرط والوقت والاداء  
 لا بد من العلم بالشرط والوقت والاداء  
 لا بد من العلم بالشرط والوقت والاداء



[illegible]

و اما دلیل جزا در حق مجرم عدم افاقان و فصل اول در بیان اقسام سبب ادا و دلیل سبب  
 القدره بلکه در جرم قصاص و افاقان و فصل اول در بیان اقسام سبب ادا و دلیل سبب  
 دخی و قول بعدم اشتراطها در جرم قطعاً و در وجه اقول در جرم قصاص  
 در جرم مثل حصول زنا و غیره  
 سبب الزامی  
 المکرم و اشتراط وجوب المصروع و بیان ان الوجوب سبب ادا و دلیل سبب  
 باذا یشترک و در سبب المصروع و بیان ان الوجوب سبب ادا و دلیل سبب  
 مستحقه شکره و دولت و الا در سبب ادا و دلیل سبب  
 سبب الزامی  
 کرده و آه و اقامان

۱۹۶۶

[illegible]

[illegible][illegible]

باقی بر صفحہ ۱۶۸

۱۸۷۲

[illegible]

فان السماء ممسوسة قال الله تعالى اخبروا عن الجن وانا لمنا السماء  
وصعد عيسى عليه السلام ومحمد عليه السلام ويحيى الخضر ظاهرا وهو

٤  
 عليك يا محمد بن المجادد  
 أقدم الشوق على مسود الصداقة  
 آه يا شيخنا فيفتقر قلبنا على زلاتنا  
 عجبنا يا شيخنا فأنزلنا على الأمان  
 فلك يا شيخنا العبد قد وصل إلى الطور  
 فخذوا العبد من العبد فخذوا العبد من العبد  
 شيخنا يا شيخنا العبد فخذوا العبد من العبد  
 فخذوا العبد من العبد فخذوا العبد من العبد

اي اعتبار التوهم نظير اعتبار التوهم في حق من هجم اي دخل بغتة عليه وقتا لصاوة وهو في السفر فجاء الوقت عليه وم اشتغاله بتعب السفر وعدم من يعلم بالوقت من المؤذن ونحوه تحقق العجز عن استعمال الماء لعدم تميتة قبل ذلك توجه اليه خطاب الاصل كما قاله في خطابه الاصل في الموضوع يتوجه عليه اي على المسافر لتوهم حديث الماء بطريق الكراهة كما كان لبعض الشائخ وهذا يجب الطلب عند ظن قرب الماء ثم يتحول الخطاب من الاصل الى الخلف وهو التراب فكذلك ههنا كما ظهر لك ما تقرر واعلم انهم اختلفوا في ان القعدة مع الفعل او قبله المحقق على انه لا يزيد بها القوة المستجمعة لجميع شرائط التأثير في مع الفعل

فان قيل ان القعدة مع الفعل او قبله المحقق على انه لا يزيد بها القوة المستجمعة لجميع شرائط التأثير في مع الفعل

فان قيل ان القعدة مع الفعل او قبله المحقق على انه لا يزيد بها القوة المستجمعة لجميع شرائط التأثير في مع الفعل

هذا هو المعنى الذي لا يخفى على العاقل ان القعدة مع الفعل او قبله المحقق على انه لا يزيد بها القوة المستجمعة لجميع شرائط التأثير في مع الفعل

وان لا يتقدم شرط الالزام  
في وجوب الفعل بها  
فان شرط الالزام لا يوجب  
وجوب الفعل بها

فان شرط الالزام لا يوجب  
وجوب الفعل بها  
فان شرط الالزام لا يوجب  
وجوب الفعل بها

فان شرط الالزام لا يوجب  
وجوب الفعل بها  
فان شرط الالزام لا يوجب  
وجوب الفعل بها

وان اريد بها القلة التي يصير مؤثرا عند انضمام الارادة اليها  
ففي توجب قبل الفعل ومعه وبعد فالقلة التي شرط تقديمها على  
اداء العبادات هي سلاطة الالات والاسباب لا القلة المستجمعة  
لجميع شرائط التاثير ومن الاداء ما لا يجب لا بقلة مسبقة للاداء  
وهي زائدة على الاولى بدرجة لا امكن ثبوت بالدولى وبالمبسطة  
ثبت الامكان والتيسر جميعا ولهذا شرطت في اكثر العبادات المالية  
دو البدنيتين لان دائما اشق على النفوس وقرق ما بينهما المبرين  
القدرتين في الحكم ان بالقلة الثانية تتغير صفة الواجب من مجرد  
الامكان الى صفة اليسر فيصير الواجب متخاسما لا في شرط دوامها  
اي القلة الميسرة لبقاء الواجب وليس شرط بقاءها لكونها شرطا  
فان عدم الشرط لا يوجب عدم الحكم كالشهود في باب النكاح شرط

فان شرط الالزام لا يوجب  
وجوب الفعل بها  
فان شرط الالزام لا يوجب  
وجوب الفعل بها

فان شرط الالزام لا يوجب  
وجوب الفعل بها  
فان شرط الالزام لا يوجب  
وجوب الفعل بها

فان شرط الالزام لا يوجب  
وجوب الفعل بها  
فان شرط الالزام لا يوجب  
وجوب الفعل بها

فان شرط الالزام لا يوجب  
وجوب الفعل بها  
فان شرط الالزام لا يوجب  
وجوب الفعل بها

فان شرط الالزام لا يوجب  
وجوب الفعل بها  
فان شرط الالزام لا يوجب  
وجوب الفعل بها

فان شرط الالزام لا يوجب  
وجوب الفعل بها  
فان شرط الالزام لا يوجب  
وجوب الفعل بها

فان شرط الالزام لا يوجب  
وجوب الفعل بها  
فان شرط الالزام لا يوجب  
وجوب الفعل بها



[illegible]

الاسكان  
بأفضله الاجاب لي شئت ان  
معا في غايته  
معها في نفعه فليباركوا واصحابه  
في البقاء معهم في طوطو لما يتا جواز  
في كبر الصلوة لان السجدة في الدعاء  
معها لكل من العنة

[illegible]



والتعذر انما هو في غير ذلك  
من اركان الزكاة فلو كان  
في اركانها لم يمتنع من  
الزكاة لانها من اركانها  
ولا يمتنع من اركانها  
لانها من اركانها  
ولا يمتنع من اركانها  
لانها من اركانها

الضمير للشان فسقط عنه الزكاة بهلاك النصاب ويسقط العشر  
بما لا يخرج من الخارج اذا اصطلم اي استاصل الزرع افران الشجر  
او جبال الاداء في كل واحد منها بصفة اليسر لا يرى اي للشارع  
خص الزكاة بالمال النائي الجوهلي اي علق وجوبها بوصف النماء  
لئلا ينقص به اصل المال حقيقة وحكما ووجب قليلا من كثير و  
خص العشر بالخارج حقيقة يعني وجوب العشر متعلق بالخارج  
حقيقة وخص الخراج بالتمكن من الزراعة اي علق وجوبه ايضا بنماء  
الارض لا برقيتها ولم يتعلق بكثرة بل ببعضه لان النماء هنا اعتبر

وإذا وجد في الأرض من الثمرات ما لا يخرج من الخارج  
فليس له الزكاة لانها من اركانها  
ولا يمتنع من اركانها  
لانها من اركانها  
ولا يمتنع من اركانها  
لانها من اركانها  
ولا يمتنع من اركانها  
لانها من اركانها  
ولا يمتنع من اركانها  
لانها من اركانها

والصالح انما هو في غير ذلك  
من اركان الزكاة فلو كان  
في اركانها لم يمتنع من  
الزكاة لانها من اركانها  
ولا يمتنع من اركانها  
لانها من اركانها  
ولا يمتنع من اركانها  
لانها من اركانها  
ولا يمتنع من اركانها  
لانها من اركانها

والتعذر انما هو في غير ذلك  
من اركان الزكاة فلو كان  
في اركانها لم يمتنع من  
الزكاة لانها من اركانها  
ولا يمتنع من اركانها  
لانها من اركانها  
ولا يمتنع من اركانها  
لانها من اركانها  
ولا يمتنع من اركانها  
لانها من اركانها

والصالح انما هو في غير ذلك  
من اركان الزكاة فلو كان  
في اركانها لم يمتنع من  
الزكاة لانها من اركانها  
ولا يمتنع من اركانها  
لانها من اركانها  
ولا يمتنع من اركانها  
لانها من اركانها  
ولا يمتنع من اركانها  
لانها من اركانها



فقولوا بالمال المتعلق بالتكفير في هذا الخبر الكمال دليل السير بخلاف الخبر  
<sup>باب التخيير في نية الصيام</sup>  
 صورة فقط بان يكون الامور متماثلة في المالية كما في صدقة الفطر  
 من نصف صاع من بر او صاع من شعير او تمر فانه دليل التاكيد  
 انه لا بد من الاداء والنقل اى نقل الحكم عنه اى عن التكفير بالمال الى  
 الصوم للعجز في الحال مع توهم القدرة على التكفير بالمال فيما يستقبل  
 اى في الاستقبال <sup>ثبت</sup> ليسر الاداء فقولوا والنقل وجه اخر كون الكفاية  
 يجب بقدره ميسرة وعطف على اسم وجوبه قوله تيسر القيام مقام

145

This image shows a close-up of a manuscript page from the Voynich manuscript. The page is filled with dense, handwritten text in the Voynich script. The text is arranged in multiple columns, with some lines starting with large, decorative initial letters. The script is highly stylized and appears to be a constructed language. The page is framed by a simple border, and the overall appearance is that of an old, handwritten document.

[illegible]

[illegible]

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١

[illegible][illegible]

[illegible]

لكون الغنم بالنصاب مشروطا لوجوبها واصل القدرية يحصل عملها  
نصف صاع من براوصاع من شعير مثلامر عدم اشتراط طبقها  
لبقاء الواجب حتى يبقى في ذمتها بعد فوات الغنم واماد فاعلاذها  
لمتوجب بصفة اليسر لا بشرط القدرية الممكنة وهو اى شرط القدرية  
على ان شرط الكيفية

الغناء فاز اشتراط الغناء ليس بالليسر بل بالصير لموصوف به اهلا  
 لا اغناء لقوله عليه السلام لا صفة الا عن ظهر غنى اي لا صادرة عن  
 غنى ولفظ الظاهر مقم كظهر العين وظهر القلب والمراد بالاغناء  
 الاغناء بصفة الحسن وهو يتوقف على الغنى الشرعي لا الغالب  
 من حال الفقير عدم الصبر على شدة الفقر فلا بد في اهليته

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم  
موسى بن جعفر عليه السلام

[illegible]



لَا يَكُونُ الْمَوَدُّةُ مِنَ الْحَسَنِ لِأَنَّ الْكَشَّارَ عَظِيمُ الْكَرَمِ لَا يَمُرُّ بِالْعَفْوَ وَالْحَسَنُ وَالْقِيمُ بِطَلْقِ عَلَى ثَلَاثَةِ مَعَانٍ الْأَوَّلُ كَوْنُ الشَّيْءِ مَلَأَ الطَّبْعَ وَمُنَافَرَةُ الْبِقَالِ لِلْخُلُوصِ وَالْمُرْقِيمُ وَالثَّانِي كَوْنُهُ صِفَةً كَمَا لَا وَكَوْنُهُ صِفَةً نَقْصَانٍ يَقَالُ الْعِلْمُ حَسَنٌ وَالْجَهْلُ قَبِيحٌ وَالثَّالِثُ كَوْنُ الشَّيْءِ مُتَعَلِّقٌ بِالْمَدْحِ وَالثَّوَابِ وَكَوْنُهُ مُتَعَلِّقٌ بِالذَّمِّ وَالْعِقَابِ يَقَالُ الطَّاعَةُ حَسَنَةٌ وَالْعَصِيَّةُ قَبِيحَةٌ وَكَوْنُ الْفِعْلِ مُتَعَلِّقٌ بِالْعِقَابِ لَا يَبْنَى فِي الْعَفْوِ هَذَا فِي أَعْمَالِ الْعِبَادَةِ وَأَمَّا أَعْمَالُ اللَّهِ تَعَالَى فَحَسَنَةٌ بِحَسْبِ كَوْنِهَا صِفَةً كَمَا أَنَّ الْحَسَنَ وَالْقِيمَ بِالْمَعْنِيِّينَ الْأَوَّلِينَ يَثْبِتَانِ بِالْعَقْلِ تَقَاوُماً وَأَمَّا بِالْمَعْنَى الثَّالِثَةِ فَقَدْ اخْتَلَفُوا فِيهِ فَقَعْدَ لَا شَعْرَى لَا يَثْبِتَانِ بِالْعَقْلِ لِأَنَّ الشَّرْعَ وَعِنْدَنَا وَعِنْدَ الْمُعْتَزِّلَةِ بِالْعَقْلِ لَكِنْ عِنْدَ الْمُعْتَزِّلَةِ يَثْبِتَانِ بِالْعَقْلِ بِحَسْبِ أَنَّ الْعَقْلَ حَاكِمٌ بِالْحَسَنِ وَالْقِيمَ مُوجِبٌ لِلْعِلْمِ بِمَا وَعِنْدَنَا يَثْبِتَانِ بِرَبِّهِمْ أَوْ الْحَاكِمِ هُوَ اللَّهُ تَعَالَى

١٨٠

وَقَدْ بَدَأَ فِي الْبَابِ بِالْحَسَنِ لِأَنَّ الْكَشَّارَ عَظِيمُ الْكَرَمِ لَا يَمُرُّ بِالْعَفْوَ وَالْحَسَنُ وَالْقِيمُ بِطَلْقِ عَلَى ثَلَاثَةِ مَعَانٍ الْأَوَّلُ كَوْنُ الشَّيْءِ مَلَأَ الطَّبْعَ وَمُنَافَرَةُ الْبِقَالِ لِلْخُلُوصِ وَالْمُرْقِيمُ وَالثَّانِي كَوْنُهُ صِفَةً كَمَا لَا وَكَوْنُهُ صِفَةً نَقْصَانٍ يَقَالُ الْعِلْمُ حَسَنٌ وَالْجَهْلُ قَبِيحٌ وَالثَّالِثُ كَوْنُ الشَّيْءِ مُتَعَلِّقٌ بِالْمَدْحِ وَالثَّوَابِ وَكَوْنُهُ مُتَعَلِّقٌ بِالذَّمِّ وَالْعِقَابِ يَقَالُ الطَّاعَةُ حَسَنَةٌ وَالْعَصِيَّةُ قَبِيحَةٌ وَكَوْنُ الْفِعْلِ مُتَعَلِّقٌ بِالْعِقَابِ لَا يَبْنَى فِي الْعَفْوِ هَذَا فِي أَعْمَالِ الْعِبَادَةِ وَأَمَّا أَعْمَالُ اللَّهِ تَعَالَى فَحَسَنَةٌ بِحَسْبِ كَوْنِهَا صِفَةً كَمَا أَنَّ الْحَسَنَ وَالْقِيمَ بِالْمَعْنِيِّينَ الْأَوَّلِينَ يَثْبِتَانِ بِالْعَقْلِ تَقَاوُماً وَأَمَّا بِالْمَعْنَى الثَّالِثَةِ فَقَدْ اخْتَلَفُوا فِيهِ فَقَعْدَ لَا شَعْرَى لَا يَثْبِتَانِ بِالْعَقْلِ لِأَنَّ الشَّرْعَ وَعِنْدَنَا وَعِنْدَ الْمُعْتَزِّلَةِ بِالْعَقْلِ لَكِنْ عِنْدَ الْمُعْتَزِّلَةِ يَثْبِتَانِ بِالْعَقْلِ بِحَسْبِ أَنَّ الْعَقْلَ حَاكِمٌ بِالْحَسَنِ وَالْقِيمَ مُوجِبٌ لِلْعِلْمِ بِمَا وَعِنْدَنَا يَثْبِتَانِ بِرَبِّهِمْ أَوْ الْحَاكِمِ هُوَ اللَّهُ تَعَالَى

وَقَدْ بَدَأَ فِي الْبَابِ بِالْحَسَنِ لِأَنَّ الْكَشَّارَ عَظِيمُ الْكَرَمِ لَا يَمُرُّ بِالْعَفْوَ وَالْحَسَنُ وَالْقِيمُ بِطَلْقِ عَلَى ثَلَاثَةِ مَعَانٍ الْأَوَّلُ كَوْنُ الشَّيْءِ مَلَأَ الطَّبْعَ وَمُنَافَرَةُ الْبِقَالِ لِلْخُلُوصِ وَالْمُرْقِيمُ وَالثَّانِي كَوْنُهُ صِفَةً كَمَا لَا وَكَوْنُهُ صِفَةً نَقْصَانٍ يَقَالُ الْعِلْمُ حَسَنٌ وَالْجَهْلُ قَبِيحٌ وَالثَّالِثُ كَوْنُ الشَّيْءِ مُتَعَلِّقٌ بِالْمَدْحِ وَالثَّوَابِ وَكَوْنُهُ مُتَعَلِّقٌ بِالذَّمِّ وَالْعِقَابِ يَقَالُ الطَّاعَةُ حَسَنَةٌ وَالْعَصِيَّةُ قَبِيحَةٌ وَكَوْنُ الْفِعْلِ مُتَعَلِّقٌ بِالْعِقَابِ لَا يَبْنَى فِي الْعَفْوِ هَذَا فِي أَعْمَالِ الْعِبَادَةِ وَأَمَّا أَعْمَالُ اللَّهِ تَعَالَى فَحَسَنَةٌ بِحَسْبِ كَوْنِهَا صِفَةً كَمَا أَنَّ الْحَسَنَ وَالْقِيمَ بِالْمَعْنِيِّينَ الْأَوَّلِينَ يَثْبِتَانِ بِالْعَقْلِ تَقَاوُماً وَأَمَّا بِالْمَعْنَى الثَّالِثَةِ فَقَدْ اخْتَلَفُوا فِيهِ فَقَعْدَ لَا شَعْرَى لَا يَثْبِتَانِ بِالْعَقْلِ لِأَنَّ الشَّرْعَ وَعِنْدَنَا وَعِنْدَ الْمُعْتَزِّلَةِ بِالْعَقْلِ لَكِنْ عِنْدَ الْمُعْتَزِّلَةِ يَثْبِتَانِ بِالْعَقْلِ بِحَسْبِ أَنَّ الْعَقْلَ حَاكِمٌ بِالْحَسَنِ وَالْقِيمَ مُوجِبٌ لِلْعِلْمِ بِمَا وَعِنْدَنَا يَثْبِتَانِ بِرَبِّهِمْ أَوْ الْحَاكِمِ هُوَ اللَّهُ تَعَالَى



9

[illegible][illegible][illegible]

11



P.

[illegible][illegible]

۱۸۳

السلامة في دار الله  
والسلامة في دار الله  
والسلامة في دار الله  
والسلامة في دار الله

قوله وانما فرقناه

من كان كذلك استحقاقه العفو والصفح  
 من الله عز وجل في الدنيا والآخرة  
 من كان كذلك استحقاقه العفو والصفح  
 من الله عز وجل في الدنيا والآخرة

[illegible]

هواشی  
متعلقہ صفحہ  
۱۸۲

[illegible][illegible][illegible]

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١

[illegible][illegible][illegible]

واما في قوله تعالى **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ** فاعلم ان هذا هو  
 المقام الثاني من مقامات المؤمنين وهو مقام العمل الصالحات  
 واما في قوله تعالى **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ** فاعلم ان هذا هو  
 المقام الثاني من مقامات المؤمنين وهو مقام العمل الصالحات

۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰

عبد الرحيم  
كبير  
١٢٥

عبد الرحيم  
كبير  
١٢٥

عبد الرحيم  
كبير  
١٢٥

ثم ان الزكوة في نفسه تنقيص المال هو حرام فلا حسن لذاته و  
 الصوم اضرار بالنفس منع طباعا اباح لها التمتع الحقيقي ولا خير فيه  
 من هذه الوجوه والجمع في نفسه قطع المسافة الى امكنة مخصوصة و  
 زيارة لها بمنزلة السفر للتجارة وزيارة الاماكن وهو كذلك انما  
 جهته حسن هذه الامور ما ذكر وقال في التلويح الزكوة والصوم والجمع  
 حسن لغيره ونفسه لا يشبه الحسن بالغير وتحقق ذلك حسن  
 بالغير الا ان لا اعتبارا لحسن ذلك الغير حتى انه في حكم عدم فصلا  
 كل منهما كان حسن لا بواسطة امر فعمل بهذا الاعتبار من قبيل الحسن  
 نفسه انتهى واعتراض عليه السيد الشريف في حواشيه بان هذا التحقيق  
 يقتضيان لا يكون وهذا القسم حسن في نفسه هو ظاهر ولا غير لان  
 حسن بواسطة اذ لم يقع وجعل في حكم عدم فالاولى لا يحسن به  
 الغير بسببه وانما وجهه ان المراد

فان كان الزكوة في نفسه تنقيص المال هو حرام فلا حسن لذاته و  
 الصوم اضرار بالنفس منع طباعا اباح لها التمتع الحقيقي ولا خير فيه  
 من هذه الوجوه والجمع في نفسه قطع المسافة الى امكنة مخصوصة و  
 زيارة لها بمنزلة السفر للتجارة وزيارة الاماكن وهو كذلك انما  
 جهته حسن هذه الامور ما ذكر وقال في التلويح الزكوة والصوم والجمع  
 حسن لغيره ونفسه لا يشبه الحسن بالغير وتحقق ذلك حسن  
 بالغير الا ان لا اعتبارا لحسن ذلك الغير حتى انه في حكم عدم فصلا  
 كل منهما كان حسن لا بواسطة امر فعمل بهذا الاعتبار من قبيل الحسن  
 نفسه انتهى واعتراض عليه السيد الشريف في حواشيه بان هذا التحقيق  
 يقتضيان لا يكون وهذا القسم حسن في نفسه هو ظاهر ولا غير لان  
 حسن بواسطة اذ لم يقع وجعل في حكم عدم فالاولى لا يحسن به  
 الغير بسببه وانما وجهه ان المراد

الغير بسببه وانما وجهه ان المراد

الغير بسببه وانما وجهه ان المراد

من عدم اعتبار حسن الغير ان حسن الغير لم يعتبر من حيث ان حسن الغير  
 بل جعل حسنه بواسطه عدم اعتبار ذلك لغير حسن نفس الشيء  
 فالنفي راجع الى اعتبار نفس الغير حقيقة لا الى حسنه فلذا قال صاحب  
 التلويح فصار كانه حسن لا بواسطه امر فجعل هذا الاعتبار من قبيل  
 في نفس وحكمه هذين النوعين اي الحسن في نفس والمحقق به واحد  
 وهو ان الواجب ثبت لا يسقط الا بفعل الواجب بان ياتيه واعتبر  
 ما يسقط بعينه اي ما لا اثر في اسقاط نفسه ولا واسطه كالخضوع  
 ما واجب لغيره فانه يسقط بسقوط ذلك الغير ويبقى ببقائه كالوضوء  
 والمراد بالواجب ما ثبت على كثرة السبب لا بالامر وان كان الكلام في بيان  
 حسن ما ثبت بالامر لان وجوب الامور الثابت بالامر بعد ثبوته لا يسقط  
 لكن السبب لما عرف بالامر صححت اضافة ما ثبت به الى الامر بواسطه  
 والذى حسن المعنى في غيره نوعان احدهما ما يحصل للعقل الذي حسنه به  
 بعد بفعل مقصود كالوضوء والسعي الى الجمعة فان الوضوء في نفسه

من عدم اعتبار حسن الغير ان حسن الغير لم يعتبر من حيث ان حسن الغير  
 بل جعل حسنه بواسطه عدم اعتبار ذلك لغير حسن نفس الشيء  
 فالنفي راجع الى اعتبار نفس الغير حقيقة لا الى حسنه فلذا قال صاحب  
 التلويح فصار كانه حسن لا بواسطه امر فجعل هذا الاعتبار من قبيل  
 في نفس وحكمه هذين النوعين اي الحسن في نفس والمحقق به واحد  
 وهو ان الواجب ثبت لا يسقط الا بفعل الواجب بان ياتيه واعتبر  
 ما يسقط بعينه اي ما لا اثر في اسقاط نفسه ولا واسطه كالخضوع  
 ما واجب لغيره فانه يسقط بسقوط ذلك الغير ويبقى ببقائه كالوضوء  
 والمراد بالواجب ما ثبت على كثرة السبب لا بالامر وان كان الكلام في بيان  
 حسن ما ثبت بالامر لان وجوب الامور الثابت بالامر بعد ثبوته لا يسقط  
 لكن السبب لما عرف بالامر صححت اضافة ما ثبت به الى الامر بواسطه  
 والذى حسن المعنى في غيره نوعان احدهما ما يحصل للعقل الذي حسنه به  
 بعد بفعل مقصود كالوضوء والسعي الى الجمعة فان الوضوء في نفسه

من عدم اعتبار حسن الغير ان حسن الغير لم يعتبر من حيث ان حسن الغير  
 بل جعل حسنه بواسطه عدم اعتبار ذلك لغير حسن نفس الشيء  
 فالنفي راجع الى اعتبار نفس الغير حقيقة لا الى حسنه فلذا قال صاحب  
 التلويح فصار كانه حسن لا بواسطه امر فجعل هذا الاعتبار من قبيل  
 في نفس وحكمه هذين النوعين اي الحسن في نفس والمحقق به واحد  
 وهو ان الواجب ثبت لا يسقط الا بفعل الواجب بان ياتيه واعتبر  
 ما يسقط بعينه اي ما لا اثر في اسقاط نفسه ولا واسطه كالخضوع  
 ما واجب لغيره فانه يسقط بسقوط ذلك الغير ويبقى ببقائه كالوضوء  
 والمراد بالواجب ما ثبت على كثرة السبب لا بالامر وان كان الكلام في بيان  
 حسن ما ثبت بالامر لان وجوب الامور الثابت بالامر بعد ثبوته لا يسقط  
 لكن السبب لما عرف بالامر صححت اضافة ما ثبت به الى الامر بواسطه  
 والذى حسن المعنى في غيره نوعان احدهما ما يحصل للعقل الذي حسنه به  
 بعد بفعل مقصود كالوضوء والسعي الى الجمعة فان الوضوء في نفسه

من عدم اعتبار حسن الغير ان حسن الغير لم يعتبر من حيث ان حسن الغير  
 بل جعل حسنه بواسطه عدم اعتبار ذلك لغير حسن نفس الشيء  
 فالنفي راجع الى اعتبار نفس الغير حقيقة لا الى حسنه فلذا قال صاحب  
 التلويح فصار كانه حسن لا بواسطه امر فجعل هذا الاعتبار من قبيل  
 في نفس وحكمه هذين النوعين اي الحسن في نفس والمحقق به واحد  
 وهو ان الواجب ثبت لا يسقط الا بفعل الواجب بان ياتيه واعتبر  
 ما يسقط بعينه اي ما لا اثر في اسقاط نفسه ولا واسطه كالخضوع  
 ما واجب لغيره فانه يسقط بسقوط ذلك الغير ويبقى ببقائه كالوضوء  
 والمراد بالواجب ما ثبت على كثرة السبب لا بالامر وان كان الكلام في بيان  
 حسن ما ثبت بالامر لان وجوب الامور الثابت بالامر بعد ثبوته لا يسقط  
 لكن السبب لما عرف بالامر صححت اضافة ما ثبت به الى الامر بواسطه  
 والذى حسن المعنى في غيره نوعان احدهما ما يحصل للعقل الذي حسنه به  
 بعد بفعل مقصود كالوضوء والسعي الى الجمعة فان الوضوء في نفسه







۱۰  
 ۱۱  
 ۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴  
 ۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰



ويراد بالامر المأمور به ويؤيد قوله ما قبله لعينه وضعا كالكنز  
والعبث هذا هو القسم الاول من اقسام النهي والقسم الثاني هذا  
ما التحق اى بالقسم الاول بواسطة عدم الاهلية والمحلية شرعا  
كصلوة المحدث وبيع الحر وبيع المضامين والملاقيم فاذا الصلوة  
وان كانت حسنة في نفسها لكن الشرع جعل اهلية العبد لها منقصة  
في حال الطهارة وكذا البيع وان كان في نفسه حسنة لما يتعلق به  
للمصالح الا ان الشرع جعل محله الا تمتقوما فقط والحر ليس بماله  
وكذا بيع المضامين وهي ما تضمنه اصلا باب الفحوى جمع مضمون  
والملاقيم جمع ملقوح او ملقوحة من لحقت الدابة اذا جلت و  
الماء قبل ان يتخلو منه الحيوان ليس بماله فصار بيع هذه الاشياء  
كالعبث المحلول في غير محله فالتحقق بالقيمة وضعا وحكم النهي فيها  
اى فيما قبل لعينه وما التحقت به بيان ان ذى المنع عنه غير مشروع  
اصلا لان ما قبله لعينه لا يتصور ان يكون مشروعا بوجه ما ويا قبله

194

١٩٣

ویراد بالامر المامور به ویؤید قوله ما قیم لعینه وجعنا کاکثر  
والعبث هذا هو القسم الاول من اقسام النبی والقسم الثاني هنا  
ما التحق ای بالقسم الاول بواسطه عدم الاهلیة والمحلیة شرعا  
کصلوة المحدث وبيع الحر وبيع المضامين والملاقیمة فان الصلوة  
وانکانت حسنة فی نفسها لکن الشرع جعل اهلیة العبد لها منخرفة  
في حال الطهارة وکذا البیع وان کان فی نفسه حسنة لما یعلق به  
المصالح الا ان الشرع جعل منعه الا متقوما فقط والحر لیس بمال  
وکذا بیع المضامين وهی ما تضمنه اصلا بلفظ جمع مضمون  
والملاقیمة جمع ملقوح وملقوحة من لحقت الدابة اذا جبلت و  
الماء قبل ان یخلط من الحيوان لیس بمال فصار بیع هذه الاشياء  
کالعبث لخلوله فی غیر محله فالتحقق بالقیم وضعا وحکم النبی فیها  
ای فیما قیم لعینه وما التحق به بیان ان ای المنع عنه غیر مشروع  
اصلا لان ما قیم لعینه لا یتصور ان یتصور مشروعاً بوجبه ما قیم  
١٩٤

المعنى في عجم وهو نوعان احدهما ما جاوره المعنى الموجب للقبول  
جمع لك اجتماعاى من حيث انهما اجتماعا معا من غير ان يصير ذلك  
المعنى وصفه له وادخل فيه ويتصور الانفكاك بينهما كالبيع وقت  
النداء فان النسي عن البيع فيه للاخلال بالسعي الى الجمعة وهو  
مجاور للبيع قابل للانفكاك عنه كالبيع حاله الذهاب الى الصلوة  
والاخلال بالسعي حين المكث بدون البيع وكذا النسي عن الصلوة  
في الارض المصوبة متعلق بشغل الارض اذ الشغل يوجد بدو  
الصلوة فربى بدونه وكذا النسي عن الوطى حاله الحيض متعلق  
باستعمال الاذى وهو معنى مجاور للوطى غير متصل به وصفا  
وحكمه اى حكم هذا النوع انه اى النوع يكون صحيحا مشروعا  
بعد النسي بلا خلاف بين الفقهاء حتى انعقد البيع وقت النداء

المعنى في عجم وهو نوعان احدهما ما جاوره المعنى الموجب للقبول  
جمع لك اجتماعاى من حيث انهما اجتماعا معا من غير ان يصير ذلك  
المعنى وصفه له وادخل فيه ويتصور الانفكاك بينهما كالبيع وقت  
النداء فان النسي عن البيع فيه للاخلال بالسعي الى الجمعة وهو  
مجاور للبيع قابل للانفكاك عنه كالبيع حاله الذهاب الى الصلوة  
والاخلال بالسعي حين المكث بدون البيع وكذا النسي عن الصلوة  
في الارض المصوبة متعلق بشغل الارض اذ الشغل يوجد بدو  
الصلوة فربى بدونه وكذا النسي عن الوطى حاله الحيض متعلق  
باستعمال الاذى وهو معنى مجاور للوطى غير متصل به وصفا  
وحكمه اى حكم هذا النوع انه اى النوع يكون صحيحا مشروعا  
بعد النسي بلا خلاف بين الفقهاء حتى انعقد البيع وقت النداء

المعنى في عجم وهو نوعان احدهما ما جاوره المعنى الموجب للقبول  
جمع لك اجتماعاى من حيث انهما اجتماعا معا من غير ان يصير ذلك  
المعنى وصفه له وادخل فيه ويتصور الانفكاك بينهما كالبيع وقت  
النداء فان النسي عن البيع فيه للاخلال بالسعي الى الجمعة وهو  
مجاور للبيع قابل للانفكاك عنه كالبيع حاله الذهاب الى الصلوة  
والاخلال بالسعي حين المكث بدون البيع وكذا النسي عن الصلوة  
في الارض المصوبة متعلق بشغل الارض اذ الشغل يوجد بدو  
الصلوة فربى بدونه وكذا النسي عن الوطى حاله الحيض متعلق  
باستعمال الاذى وهو معنى مجاور للوطى غير متصل به وصفا  
وحكمه اى حكم هذا النوع انه اى النوع يكون صحيحا مشروعا  
بعد النسي بلا خلاف بين الفقهاء حتى انعقد البيع وقت النداء

المعنى في عجم وهو نوعان احدهما ما جاوره المعنى الموجب للقبول  
جمع لك اجتماعاى من حيث انهما اجتماعا معا من غير ان يصير ذلك  
المعنى وصفه له وادخل فيه ويتصور الانفكاك بينهما كالبيع وقت  
النداء فان النسي عن البيع فيه للاخلال بالسعي الى الجمعة وهو  
مجاور للبيع قابل للانفكاك عنه كالبيع حاله الذهاب الى الصلوة  
والاخلال بالسعي حين المكث بدون البيع وكذا النسي عن الصلوة  
في الارض المصوبة متعلق بشغل الارض اذ الشغل يوجد بدو  
الصلوة فربى بدونه وكذا النسي عن الوطى حاله الحيض متعلق  
باستعمال الاذى وهو معنى مجاور للوطى غير متصل به وصفا  
وحكمه اى حكم هذا النوع انه اى النوع يكون صحيحا مشروعا  
بعد النسي بلا خلاف بين الفقهاء حتى انعقد البيع وقت النداء

۲۰

[illegible]

موجباً للملك من غير توقف على القبض ويتأدى الصلوة في  
عازراً بالبيع وهو نافي عن البيع <sup>بغير قبض</sup>  
الأرض لغصوبة لان القيم لما كان مجاوراً وغير متصل به وصفالم  
يؤثر في ازالته ومشرعيه اصله ووصفاً فواجب الكراهة دون  
الفساد وهذا أي ولان حكم هذا النوع ما ذكرنا قلنا ان وطيهما  
أي وطى الزوج الثاني المطلقة بالثالث في حالة الحيض يحللها له  
يحلل وطيه ايها للزوج الاول فان لم يعلم منذ ازال الوطى في تلك  
الحالة لا يمنع حدوث الحمل ويثبت براءة بالوطى في حالة الحيض  
احصا الوطى ثلوثي بعد ذلك كانه حرام الرجم دون الجلد  
والنوع الثاني ما يتصل به المنة الموجب للقيم وصفاً أي بحيث  
صار وصفاً له ولم يصبوا لانفكاك عنه كالبيع الفاسد وصو  
يوم النحر فان ابيع الفاسد كبيع الربوا قد وجد فيه ركن البيعة  
اهله في محل فلا يكون قبيحاً باصله لكنه اتصل به ما يوجب القيم

[illegible]

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١

[illegible]

[illegible]

على وجه صار وصفه وهو اشتراط الفصل الزم بالمساواة للشرط  
 لجواز البيع عند اتحاد الجنس فان الفصل اذا دخل فيه صار من حقوق  
 فكذا كوصفه فباشتراطه لا يختل اصل المشرعية ولكن فاته به  
 شرط الجواز فصار فاسدا وكذا الصوم يوم النحر حسن نفسا لكنه  
 قبيح <sup>للمعنى</sup> متصل بالوقت وهو انه يوم ضيق الله تعالى والوقت  
 داخل في تعريف الصوم فكان الحلال الصاد فيه من قبل الوقت  
 بمنزلة الوصف ليراد ان يتصور انفكاكه عنه ولا يصيرورة المعنى  
 الموجب للقبح بمنزلة الوصف ههنا كما اذا شدد اتصاله به من القبح  
 في القسم الاول فواجب فساد الشرع كما اوجب الكراهة في الاول  
 ليكون الحكم ثابتا بقدر دليله والتمهي اي التهيي المطلق الخالي عن  
 قرينة دالة على كونه من غير قبح العينه والغيره عن الافعال  
 المستترة يقع اي يحل على القسم الاول وهو القبح بعينه لا خلا  
 والتمهي عن الافعال الشرعية يقع على القسم الآخر وهو الذم  
 يكون المعنى متصلا به وصفا حتى يبقى للتمهي عنه مشروعا باصله  
 عندنا غير مشروع بوصفه وقال الشافعي في الباين ان الافعال الحية

۱۹۶  
 چچ

[illegible]

السلامة من الأخطار والنجاة من البوار  
والصحة من الأمراض والبرق من السحاب  
والعز من الغم والحياة من الآفات  
والنور من الظلمات والهدى من الضلال









لا

عند حتى لا يترتب عليه الاحكام وعند ايمينه يصح باصله كن  
لا يقصد بوصفه عدم الدليل على ان القيمة بوضع مركز في التلوين  
واعلم ان الصحة في العبادات عند لقها عبارة عن كون الفعل  
مسقط للقضاء وعند المتكلمين عبارة عن موافقة امر الشارع  
وجبا القضاء ولم يجب فصوله ان من ظن انه مطهر ولم يكن كذلك  
صحيحة عند المتكلمين لموافقة الامر غير صحيحة عند لقها بكونها  
غير مسقط للقضاء وفي عقود المعاملات مع الصحة كوز العقد  
سبب الترتيب الثمرات المطلوبة عليه شرعا والبطالان في العبادات  
عدم سقوط القضاء بالفعل وفي المعاملات تخالف الاحكام عنها  
وخروجها عن كونها اسبابا مفيدة للاحكام والفساد يردف  
البطالان عند الشافعي وعندنا هو ما كان مشروعا باصله غير مشروعا  
بوصفه وقد يطلق الصحة عندنا على مقابلة الفاسد كما يطلق

على ان الصحة هي ما لا يترتب عليه احكام وعند ايمينه يصح باصله كن  
لا يقصد بوصفه عدم الدليل على ان القيمة بوضع مركز في التلوين  
واعلم ان الصحة في العبادات عند لقها عبارة عن كون الفعل  
مسقط للقضاء وعند المتكلمين عبارة عن موافقة امر الشارع  
وجبا القضاء ولم يجب فصوله ان من ظن انه مطهر ولم يكن كذلك  
صحيحة عند المتكلمين لموافقة الامر غير صحيحة عند لقها بكونها  
غير مسقط للقضاء وفي عقود المعاملات مع الصحة كوز العقد  
سبب الترتيب الثمرات المطلوبة عليه شرعا والبطالان في العبادات  
عدم سقوط القضاء بالفعل وفي المعاملات تخالف الاحكام عنها  
وخروجها عن كونها اسبابا مفيدة للاحكام والفساد يردف  
البطالان عند الشافعي وعندنا هو ما كان مشروعا باصله غير مشروعا  
بوصفه وقد يطلق الصحة عندنا على مقابلة الفاسد كما يطلق

على ان الصحة هي ما لا يترتب عليه احكام وعند ايمينه يصح باصله كن  
لا يقصد بوصفه عدم الدليل على ان القيمة بوضع مركز في التلوين  
واعلم ان الصحة في العبادات عند لقها عبارة عن كون الفعل  
مسقط للقضاء وعند المتكلمين عبارة عن موافقة امر الشارع  
وجبا القضاء ولم يجب فصوله ان من ظن انه مطهر ولم يكن كذلك  
صحيحة عند المتكلمين لموافقة الامر غير صحيحة عند لقها بكونها  
غير مسقط للقضاء وفي عقود المعاملات مع الصحة كوز العقد  
سبب الترتيب الثمرات المطلوبة عليه شرعا والبطالان في العبادات  
عدم سقوط القضاء بالفعل وفي المعاملات تخالف الاحكام عنها  
وخروجها عن كونها اسبابا مفيدة للاحكام والفساد يردف  
البطالان عند الشافعي وعندنا هو ما كان مشروعا باصله غير مشروعا  
بوصفه وقد يطلق الصحة عندنا على مقابلة الفاسد كما يطلق

على مقابلة الباطل ولا يلزم الظهار على أن النهي عن التصرفات  
الشرعية يقتضيه دفع الشر وعينه فإن الظهار تصرف منه عن وقد  
انفقد سبب الكفارة التي هي عبادة لا زكمانا في حكم مطلوب  
شرا كالملك تعلق ذلك الحكم بسبب مشروع له كإلبيس أي كلامنا في  
النهي عن التصرفات للموضوع لحكم مطلوب شرعا أنه أي ذلك السبب  
هل يبقى سببا لذلك الحكم وإن بقي الحكم للتوطئة أي بذلك السبب  
مشروع عام وقوع النهي عليه أي على السبب أم لا يبقى والظهار ليس  
بتصرف موضوع لحكم شرعي بل هو حرام فإنه منكر من القول وجوز  
الكفارة جزاء لتلك الجزئية وثبوت وصف الخطر في السبب لا يخرج  
عن كونه صلاحا لا يجاب الجزاء بل يتحقق كما في قتل العمد والهدا  
أشار يقول وأما ما هو جزء شرع زاجر عن الفعل الحرام فيعتمد حرم  
سببه أي يقتضيه ما كافي

وكذلك لا يلزم الظهار على أن النهي عن التصرفات الشرعية يقتضيه دفع الشر وعينه فإن الظهار تصرف منه عن وقد انفقد سبب الكفارة التي هي عبادة لا زكمانا في حكم مطلوب شرا كالملك تعلق ذلك الحكم بسبب مشروع له كإلبيس أي كلامنا في النهي عن التصرفات للموضوع لحكم مطلوب شرعا أنه أي ذلك السبب هل يبقى سببا لذلك الحكم وإن بقي الحكم للتوطئة أي بذلك السبب مشروع عام وقوع النهي عليه أي على السبب أم لا يبقى والظهار ليس بتصرف موضوع لحكم شرعي بل هو حرام فإنه منكر من القول وجوز الكفارة جزاء لتلك الجزئية وثبوت وصف الخطر في السبب لا يخرج عن كونه صلاحا لا يجاب الجزاء بل يتحقق كما في قتل العمد والهدا أشار يقول وأما ما هو جزء شرع زاجر عن الفعل الحرام فيعتمد حرم سببه أي يقتضيه ما كافي

والظاهر من كلامه أن النهي عن التصرفات الشرعية يقتضيه دفع الشر وعينه فإن الظهار تصرف منه عن وقد انفقد سبب الكفارة التي هي عبادة لا زكمانا في حكم مطلوب شرا كالملك تعلق ذلك الحكم بسبب مشروع له كإلبيس أي كلامنا في النهي عن التصرفات للموضوع لحكم مطلوب شرعا أنه أي ذلك السبب هل يبقى سببا لذلك الحكم وإن بقي الحكم للتوطئة أي بذلك السبب مشروع عام وقوع النهي عليه أي على السبب أم لا يبقى والظهار ليس بتصرف موضوع لحكم شرعي بل هو حرام فإنه منكر من القول وجوز الكفارة جزاء لتلك الجزئية وثبوت وصف الخطر في السبب لا يخرج عن كونه صلاحا لا يجاب الجزاء بل يتحقق كما في قتل العمد والهدا أشار يقول وأما ما هو جزء شرع زاجر عن الفعل الحرام فيعتمد حرم سببه أي يقتضيه ما كافي

له

له

له

له

له

له

له

له

له

والله اعلم بالصواب فان الظاهر من كلامه تعالى ان العبد لا يملك اختياره في ترك العمل بالعبادة ولا في تركه بل هو موكوف بالامر والامر لله تعالى والامر لله تعالى والامر لله تعالى

اي كالمقتل العمد الموجب للقصاص جزاء وشوة وصفنا الخطر لا يخرج عن صلاحية الاجاب ولنا على ما قلنا من ان النهي لا يدل على بطلان الفعل الشرع ويدل على صحته ان النهي يراد به عدم الفعل اي بطلب به عدم الفعل لان مراد الله تعالى لا يتخلف عن ارادته ومضافا لاختيار العباد وكسبه فيعتد اي فيقتضيه النهي التصور اي يتوقف حكمه على تصور المنهي عنه ليكون العبد مبتلا بين ان يكف عنه اي عن المنهي عنه باختياره فيتاب عليه اي على كفه عنه وبين ان يفعل به باختياره فيعاقب عليه وهذا هو الحكم الاصل في النهي اي ما ذكر من كونه العدم مضافا لاختيار العبد او كونه المنهي عنه متصو الوجب

والله اعلم بالصواب فان الظاهر من كلامه تعالى ان العبد لا يملك اختياره في ترك العمل بالعبادة ولا في تركه بل هو موكوف بالامر والامر لله تعالى والامر لله تعالى والامر لله تعالى

والله اعلم بالصواب فان الظاهر من كلامه تعالى ان العبد لا يملك اختياره في ترك العمل بالعبادة ولا في تركه بل هو موكوف بالامر والامر لله تعالى والامر لله تعالى والامر لله تعالى

والله اعلم بالصواب فان الظاهر من كلامه تعالى ان العبد لا يملك اختياره في ترك العمل بالعبادة ولا في تركه بل هو موكوف بالامر والامر لله تعالى والامر لله تعالى والامر لله تعالى

٢٠٢

والله اعلم بالصواب فان الظاهر من كلامه تعالى ان العبد لا يملك اختياره في ترك العمل بالعبادة ولا في تركه بل هو موكوف بالامر والامر لله تعالى والامر لله تعالى والامر لله تعالى



ان العمل بالمتقصد وهو القيم بقدر الامكان وهو اي قد الامكان  
 ان يجعل القيم وصفا للشرع اي يجعل القيم واجبا للصفة المشروعة  
 المنهي عنه لا في ذاته فيصير المنهي عنه مشروعا باصلا اي باعتبار اصله  
 غير مشروعه بوصفه لا اتصالا القيم به بخلاف الفسخ فانه باطل اصلا  
 ووصفا لا نه لبيان ان الفعل لم يبق متصورا للوجود شرعا كالنحو  
 البيت المقدس وحل الاخوات ولهذا لا يثبت على الامتناع في  
 المنسوخ ونظيره في الحسبانان من امتنع عن شرب الخمر مع  
 القدرة يثبت عليه لا العلم ببناء على امتناعه وكسبه ولو امتنع  
 عنه لان لا يجدها لا يثبت لا امتناعه عنه ببناء على عدمها ثم ان  
 النهي كما يقتضيه تصور المنهي عنه يقتضيه قبحه ايضا فان امكن الجمع  
 بينهما وجب العمل به والا وجب الترجيح ففي الفعل الحسب امكن الجمع  
 بينهما لا وجوده لا يمتنع بسبب القيم فاما التقصير الشرعي فلا يكره  
 الجمع بينهما لا انه لا يتحقق مع القيم فوجب الترجيح ثم اما ترجيح  
 جانب القيم كما هو مذهب الخصم وجانب التصور فلنا ترجيح جاز  
 التصور اولى هكذا حققه الشارح المحقق فيصير فاسدا لفتوا

ان العمل بالمتقصد وهو القيم بقدر الامكان وهو اي قد الامكان  
 ان يجعل القيم وصفا للشرع اي يجعل القيم واجبا للصفة المشروعة  
 المنهي عنه لا في ذاته فيصير المنهي عنه مشروعا باصلا اي باعتبار اصله  
 غير مشروعه بوصفه لا اتصالا القيم به بخلاف الفسخ فانه باطل اصلا  
 ووصفا لا نه لبيان ان الفعل لم يبق متصورا للوجود شرعا كالنحو  
 البيت المقدس وحل الاخوات ولهذا لا يثبت على الامتناع في  
 المنسوخ ونظيره في الحسبانان من امتنع عن شرب الخمر مع  
 القدرة يثبت عليه لا العلم ببناء على امتناعه وكسبه ولو امتنع  
 عنه لان لا يجدها لا يثبت لا امتناعه عنه ببناء على عدمها ثم ان  
 النهي كما يقتضيه تصور المنهي عنه يقتضيه قبحه ايضا فان امكن الجمع  
 بينهما وجب العمل به والا وجب الترجيح ففي الفعل الحسب امكن الجمع  
 بينهما لا وجوده لا يمتنع بسبب القيم فاما التقصير الشرعي فلا يكره  
 الجمع بينهما لا انه لا يتحقق مع القيم فوجب الترجيح ثم اما ترجيح  
 جانب القيم كما هو مذهب الخصم وجانب التصور فلنا ترجيح جاز  
 التصور اولى هكذا حققه الشارح المحقق فيصير فاسدا لفتوا

ان العمل بالمتقصد وهو القيم بقدر الامكان وهو اي قد الامكان  
 ان يجعل القيم وصفا للشرع اي يجعل القيم واجبا للصفة المشروعة  
 المنهي عنه لا في ذاته فيصير المنهي عنه مشروعا باصلا اي باعتبار اصله  
 غير مشروعه بوصفه لا اتصالا القيم به بخلاف الفسخ فانه باطل اصلا  
 ووصفا لا نه لبيان ان الفعل لم يبق متصورا للوجود شرعا كالنحو  
 البيت المقدس وحل الاخوات ولهذا لا يثبت على الامتناع في  
 المنسوخ ونظيره في الحسبانان من امتنع عن شرب الخمر مع  
 القدرة يثبت عليه لا العلم ببناء على امتناعه وكسبه ولو امتنع  
 عنه لان لا يجدها لا يثبت لا امتناعه عنه ببناء على عدمها ثم ان  
 النهي كما يقتضيه تصور المنهي عنه يقتضيه قبحه ايضا فان امكن الجمع  
 بينهما وجب العمل به والا وجب الترجيح ففي الفعل الحسب امكن الجمع  
 بينهما لا وجوده لا يمتنع بسبب القيم فاما التقصير الشرعي فلا يكره  
 الجمع بينهما لا انه لا يتحقق مع القيم فوجب الترجيح ثم اما ترجيح  
 جانب القيم كما هو مذهب الخصم وجانب التصور فلنا ترجيح جاز  
 التصور اولى هكذا حققه الشارح المحقق فيصير فاسدا لفتوا

ان العمل بالمتقصد وهو القيم بقدر الامكان وهو اي قد الامكان  
 ان يجعل القيم وصفا للشرع اي يجعل القيم واجبا للصفة المشروعة  
 المنهي عنه لا في ذاته فيصير المنهي عنه مشروعا باصلا اي باعتبار اصله  
 غير مشروعه بوصفه لا اتصالا القيم به بخلاف الفسخ فانه باطل اصلا  
 ووصفا لا نه لبيان ان الفعل لم يبق متصورا للوجود شرعا كالنحو  
 البيت المقدس وحل الاخوات ولهذا لا يثبت على الامتناع في  
 المنسوخ ونظيره في الحسبانان من امتنع عن شرب الخمر مع  
 القدرة يثبت عليه لا العلم ببناء على امتناعه وكسبه ولو امتنع  
 عنه لان لا يجدها لا يثبت لا امتناعه عنه ببناء على عدمها ثم ان  
 النهي كما يقتضيه تصور المنهي عنه يقتضيه قبحه ايضا فان امكن الجمع  
 بينهما وجب العمل به والا وجب الترجيح ففي الفعل الحسب امكن الجمع  
 بينهما لا وجوده لا يمتنع بسبب القيم فاما التقصير الشرعي فلا يكره  
 الجمع بينهما لا انه لا يتحقق مع القيم فوجب الترجيح ثم اما ترجيح  
 جانب القيم كما هو مذهب الخصم وجانب التصور فلنا ترجيح جاز  
 التصور اولى هكذا حققه الشارح المحقق فيصير فاسدا لفتوا





[illegible][illegible][illegible]

واعترض عليه في التلويح بان حقيقة الصوم في الشرع الامساك  
 مع النية في النهار وهذا متصور من العبد وقد نهى الشارع عنه  
 صاريوم النحر بمنزلة الليل فلا يكون عبادة يترتب عليه الثواب  
 وجوابه ان الصوم الواقع في غير يوم النحر عبادة عا ذكره واما الصوم  
 الواقع فيه فاذا كان عبارة عنه في الشرع يلزم ان يكون اتيا بالصوم  
 حين اتيانه بالامساك من الصبح الى الغروب مع النية فيلزم ان يكون  
 له وجودا شرعيا فيكون مشروعا وان لم يكن عبارة عنه يلزم  
 فان النسخ لبيان ان الفعل لم يبق متصورا لوجود شرعا والذي يفتقر  
 النسخ وعلى هذا الاصل وهو ان النهي عن التصرفات الشرعية يقتضي  
 بقاء مشروعيةها قلنا ان البيع اي بيع العيد مثلا بالنحر مشروع بطل  
 وهو وجود ركنه وهو مبادلة المال بالمال في محله وهو المبيع غير مشروع  
 بوصفه وهو الثمن لان النحر ماله لا المال بالميل اليه بالطبع ويمكن ارجاء  
 الوقت الحاجة والنحر كذلك لكنها غير متقوت فان المتقوم ما يجوز  
 الاتقاء بعينه او بمثله وبقيته وليست النحر كذلك لانه يجب  
 الاجتناب عنها ولهذا لا يجب الضمان بالانفاها فتصلح النحر ثمتا

[illegible][illegible]

فلا ينعقد العقد أصلاً وكذلك أي مثل البيع بالخبر بيع الربوا غير مشروع بوصفه وهو الفضل في العوض لأن ركن البيع وهو مبادأة المال بالمال قد وجد فيه لكن لم يوجد لمبادأة التامة فاصل المبادأة حاصل لأوصفها وهو كونها تامة وإيقال الفضل أمر زائد والزائد فرع للمزيد عليه فكان كالوصف وكذلك أي مثل بيع الربوا البيع بالشروط الفاسد وهو الشرط الذي لا يقتضيه العقد ويكون لأحد المتعاقدين فيه نفع أو لمعقود عليه وهو من أهل الاستحقاق فالشرط الفاسد في معنى الربوا أي الفضل الخالي عن العوض فيكون فاسد التخلله في وصفه لأنه أصله وكذلك أي مثل بيع الربوا صوم يوم التحر وكذا لك صوم يوم الفطر وأيام التشريق

فلا ينعقد العقد أصلاً وكذلك أي مثل البيع بالخبر بيع الربوا غير مشروع بوصفه وهو الفضل في العوض لأن ركن البيع وهو مبادأة المال بالمال قد وجد فيه لكن لم يوجد لمبادأة التامة فاصل المبادأة حاصل لأوصفها وهو كونها تامة وإيقال الفضل أمر زائد والزائد فرع للمزيد عليه فكان كالوصف وكذلك أي مثل بيع الربوا البيع بالشروط الفاسد وهو الشرط الذي لا يقتضيه العقد ويكون لأحد المتعاقدين فيه نفع أو لمعقود عليه وهو من أهل الاستحقاق فالشرط الفاسد في معنى الربوا أي الفضل الخالي عن العوض فيكون فاسد التخلله في وصفه لأنه أصله وكذلك أي مثل بيع الربوا صوم يوم التحر وكذا لك صوم يوم الفطر وأيام التشريق

فلا ينعقد العقد أصلاً وكذلك أي مثل البيع بالخبر بيع الربوا غير مشروع بوصفه وهو الفضل في العوض لأن ركن البيع وهو مبادأة المال بالمال قد وجد فيه لكن لم يوجد لمبادأة التامة فاصل المبادأة حاصل لأوصفها وهو كونها تامة وإيقال الفضل أمر زائد والزائد فرع للمزيد عليه فكان كالوصف وكذلك أي مثل بيع الربوا البيع بالشروط الفاسد وهو الشرط الذي لا يقتضيه العقد ويكون لأحد المتعاقدين فيه نفع أو لمعقود عليه وهو من أهل الاستحقاق فالشرط الفاسد في معنى الربوا أي الفضل الخالي عن العوض فيكون فاسد التخلله في وصفه لأنه أصله وكذلك أي مثل بيع الربوا صوم يوم التحر وكذا لك صوم يوم الفطر وأيام التشريق

فلا ينعقد العقد أصلاً وكذلك أي مثل البيع بالخبر بيع الربوا غير مشروع بوصفه وهو الفضل في العوض لأن ركن البيع وهو مبادأة المال بالمال قد وجد فيه لكن لم يوجد لمبادأة التامة فاصل المبادأة حاصل لأوصفها وهو كونها تامة وإيقال الفضل أمر زائد والزائد فرع للمزيد عليه فكان كالوصف وكذلك أي مثل بيع الربوا البيع بالشروط الفاسد وهو الشرط الذي لا يقتضيه العقد ويكون لأحد المتعاقدين فيه نفع أو لمعقود عليه وهو من أهل الاستحقاق فالشرط الفاسد في معنى الربوا أي الفضل الخالي عن العوض فيكون فاسد التخلله في وصفه لأنه أصله وكذلك أي مثل بيع الربوا صوم يوم التحر وكذا لك صوم يوم الفطر وأيام التشريق

[illegible]

عندنا مشروع باصله حتى يصح النذر به وهو اى اصل الصوم  
 الامساك لله تعالى ويعلم من ان يكون ممنيا عنه لذاته غير مشروع  
 بوصفه وهو اى الوصف الاعراض عن الضيافة الموضوعية وهذا  
 الوقت بالصوم والاعراض وصف لازم للصوم غير داخل في مفهومه  
 الا ترى ان الصوم يقوم بالوقت اى يوجد فيه لكونه معيارا له ولا  
 لاخلل فيه اى في الوقت بنفسه لانه وقت كسائر الاوقات فلا  
 يتعلق نى صوم يوم النحر باعتبار نفس ذلك الوقت والنى يتعلق  
 بوصفه اى بوصف الوقت وهو انه يوم عيد اى يوم ضيافته  
 والمتصل بالوقت كالتصل بالصوم لانه يقوم به فصار صوم يوم  
 النحر فاسد للخلل في الوصف لانه الاصل ولهذا اى لمشرعية  
 صوم يوم النحر باعتبار اصله يصح النذر به عندنا لانه  
 هذا النذر نذر بالاطاعة من حيث ذاة الصوم لا كف النفس  
 عن الشهوة فهذا اليوم قرينة بذاته وانما وصف المعصية  
 متصل بذاته فعلا لا باسمه ذكر لان ذكر الصوم ليس باعراض  
 عن الضيافة وانما الاعراض بفعل الصوم ولم يوجد من النادر

[illegible]

فمنع القيتة وقته وهو النهار وقد عرفت شرعا وعقلا ان مثل هذا المنكر ولا يجوز ان يكون ٣

باقی بر صفحہ ۲۱۱

[illegible]

وَلَوْلَا دَعْوَةُ الْإِسْلَامِ لَمْ يَكُنْ الْإِسْلَامُ دَعْوَةً لِّلْعَالَمِينَ

فمما يشاهد في بعض الاماكن من بلاد الهند  
 انهم اذا اصابوا من مرض الكوليرا  
 لم يمتنعوا من ان يمشوا في اماكن  
 كثيرة من بلاد الهند  
 فمما يشاهد في بعض الاماكن من بلاد الهند  
 انهم اذا اصابوا من مرض الكوليرا  
 لم يمتنعوا من ان يمشوا في اماكن  
 كثيرة من بلاد الهند

٢١٢  
 ملحقا بالفرق بين زكام الكوليرا  
 وبين زكام الكوليرا  
 ان بعض اصحاب الكوليرا اذا اصابوا  
 بالزكام  
 عرفت الكوليرا من بعض الاعراض  
 التي تميزها عن الكوليرا  
 فمما يشاهد في بعض الاماكن من بلاد الهند  
 انهم اذا اصابوا من مرض الكوليرا  
 لم يمتنعوا من ان يمشوا في اماكن  
 كثيرة من بلاد الهند



المندوب باعتبار ذاة الصوم ثابت اليه وذلك لان اتصال المعصية مانع  
 عن النذر وذلك لاتصال بالفعل لا بالقول فلا بد من بيان التفرقة  
 وما يجب التنبيه عليه انه ليس المراد بقولنا ان الصوم مثلا مشروعه بانه  
 او حسن لذاته الحسن لذاته بالهبة الذي مر في الفصل المتقدم بالهبة  
 العام الشامل له وغيره من اقسام حسن المأمو به فانه من المنافع  
 ووقت طلوع الشمس ودلوها صحيح باصله فاسد بوصفه بريد  
 ان يبين التفرقة بين صوم يوم النحر وبين الصلوة في الوقتين المختصين  
 كما سيظهر لك مما سيأتي والدلتك الزوال والغروب وهذان  
 الوقتان ووقت الطلوع بكرة الصلوة فيها ومشرقة باصلها لان  
 هذه الاوقات صالحة لظرفية الصلوة كسائر الاوقات لكنهما فاسدة  
 بوصفها وهواء الفساد من حيث الوصف انه اي كل واحد من

الوقتان ووقت الطلوع بكرة الصلوة فيها ومشرقة باصلها لان  
 هذه الاوقات صالحة لظرفية الصلوة كسائر الاوقات لكنهما فاسدة  
 بوصفها وهواء الفساد من حيث الوصف انه اي كل واحد من

وقت الزوال ووقت الغروب  
 فكلان هذان وقتان  
 في كل يوم من الايام

الوقتان ووقت الطلوع بكرة الصلوة فيها ومشرقة باصلها لان  
 هذه الاوقات صالحة لظرفية الصلوة كسائر الاوقات لكنهما فاسدة  
 بوصفها وهواء الفساد من حيث الوصف انه اي كل واحد من

[illegible]

وقت طلوعها ودلوكها منسوب الى الشيطان كما جاءت به اى بكونه  
منسوبا اليه السنّة وهى ان النبي عليه السلام نهى عن الصلوة عند طلوع  
الشّمس وقال عليه السلام انها تظلم بين قرنة الشيطان وان الشيطان  
يزينها في عين من يعبد ها حتى يسجد لها فاذا ارتفعت فارقتها  
فاذا كانت عند قيام الظهيرة قارنها فاذا مالت فارقتها فاذا دنت  
الغروب قارنها فاذا غربت فارقتها فلا تصلوا في هذه الاوقات و  
هذا معنى نسبة الوقت الى الشيطان وقربناه ناحيتا راسهم لانهم يكن  
ان يحل الكلام على الحقيقة وان يحل على التمثيل لتسلط على عبدة  
الشمس وتحر كيد اياهم على عبادتها في هذه الاوقات ولما كانت  
هذه الاوقات في حق الصلوة كيوم النحر في حق الصوم والحال الصلوة  
في هذه الاوقات مكروهة لا فائدة اشار الى وجه الفرق بقوله  
الا ان الصلوة لا توجد بالوقت لانه لا وقت ظرفها ولا تأثير

[illegible][illegible]

۱۱ سلطان  
 ۱۲ سلطان  
 ۱۳ سلطان  
 ۱۴ سلطان  
 ۱۵ سلطان  
 ۱۶ سلطان  
 ۱۷ سلطان  
 ۱۸ سلطان  
 ۱۹ سلطان  
 ۲۰ سلطان  
 ۲۱ سلطان  
 ۲۲ سلطان  
 ۲۳ سلطان  
 ۲۴ سلطان  
 ۲۵ سلطان  
 ۲۶ سلطان  
 ۲۷ سلطان  
 ۲۸ سلطان  
 ۲۹ سلطان  
 ۳۰ سلطان  
 ۳۱ سلطان  
 ۳۲ سلطان  
 ۳۳ سلطان  
 ۳۴ سلطان  
 ۳۵ سلطان  
 ۳۶ سلطان  
 ۳۷ سلطان  
 ۳۸ سلطان  
 ۳۹ سلطان  
 ۴۰ سلطان  
 ۴۱ سلطان  
 ۴۲ سلطان  
 ۴۳ سلطان  
 ۴۴ سلطان  
 ۴۵ سلطان  
 ۴۶ سلطان  
 ۴۷ سلطان  
 ۴۸ سلطان  
 ۴۹ سلطان  
 ۵۰ سلطان  
 ۵۱ سلطان  
 ۵۲ سلطان  
 ۵۳ سلطان  
 ۵۴ سلطان  
 ۵۵ سلطان  
 ۵۶ سلطان  
 ۵۷ سلطان  
 ۵۸ سلطان  
 ۵۹ سلطان  
 ۶۰ سلطان  
 ۶۱ سلطان  
 ۶۲ سلطان  
 ۶۳ سلطان  
 ۶۴ سلطان  
 ۶۵ سلطان  
 ۶۶ سلطان  
 ۶۷ سلطان  
 ۶۸ سلطان  
 ۶۹ سلطان  
 ۷۰ سلطان  
 ۷۱ سلطان  
 ۷۲ سلطان  
 ۷۳ سلطان  
 ۷۴ سلطان  
 ۷۵ سلطان  
 ۷۶ سلطان  
 ۷۷ سلطان  
 ۷۸ سلطان  
 ۷۹ سلطان  
 ۸۰ سلطان  
 ۸۱ سلطان  
 ۸۲ سلطان  
 ۸۳ سلطان  
 ۸۴ سلطان  
 ۸۵ سلطان  
 ۸۶ سلطان  
 ۸۷ سلطان  
 ۸۸ سلطان  
 ۸۹ سلطان  
 ۹۰ سلطان  
 ۹۱ سلطان  
 ۹۲ سلطان  
 ۹۳ سلطان  
 ۹۴ سلطان  
 ۹۵ سلطان  
 ۹۶ سلطان  
 ۹۷ سلطان  
 ۹۸ سلطان  
 ۹۹ سلطان  
 ۱۰۰ سلطان

اعوان النقصان اذا كان داخل  
الارض والامام يوشح  
الارض والامام يوشح  
الارض والامام يوشح

215

[illegible]

لأنه لو لم يكن له ذلك لكانت الصلاة باطلة  
 لأن الصلاة لا تقبل إلا بالنية  
 والنية لا تقبل إلا بالنية  
 والنية لا تقبل إلا بالنية

النفل الذي شرع في هذه الأوقات بالشروع حتى لو شرع فيها ثم  
 قطعها واجب عليه القضاء وينبغي أن يقضيها في وقت كامل فان  
 قضاها في وقت مكروه أجزأه مع الأساءة والتقديم الأول باعتبار  
 تحقق النقضان والثاني باعتبار الصيانة عن البطالة وهذا بخلاف  
 الصوم فان الصوم يقوم بالوقت ويعرف بالتشديد أي الصوم به  
 أي بالوقت فكان داخله ما هيته حتى يقال الصوم هو المكسب عن  
 المفطرات الثلث نهارا مع النية ويقرب بالتعفيف أي يعرف بمقداره  
 بالوقت حتى يزيد بزيادة تبر وينقص بنقصانه فازداد الأثر أي اثر  
 فساد الوقت في الصوم فصار أي الصوم فاسدا فلم يضمن بالشروع  
 الاثر أي ان الصلوة ممكنة الاداء بعد ذلك الشرع بلا كراهة بان يصح  
 تبويض الشمس ولا كذلك الصوم والحاصل ان اتصال القيمة بالشرع

الاول كان في ذلك الوقت  
 الثاني كان في ذلك الوقت  
 الثالث كان في ذلك الوقت  
 الرابع كان في ذلك الوقت  
 الخامس كان في ذلك الوقت  
 السادس كان في ذلك الوقت  
 السابع كان في ذلك الوقت  
 الثامن كان في ذلك الوقت  
 التاسع كان في ذلك الوقت  
 العاشر كان في ذلك الوقت  
 الحادي عشر كان في ذلك الوقت  
 الثاني عشر كان في ذلك الوقت  
 الثالث عشر كان في ذلك الوقت  
 الرابع عشر كان في ذلك الوقت  
 الخامس عشر كان في ذلك الوقت  
 السادس عشر كان في ذلك الوقت  
 السابع عشر كان في ذلك الوقت  
 الثامن عشر كان في ذلك الوقت  
 التاسع عشر كان في ذلك الوقت  
 العشرون كان في ذلك الوقت

الاول كان في ذلك الوقت  
 الثاني كان في ذلك الوقت  
 الثالث كان في ذلك الوقت  
 الرابع كان في ذلك الوقت  
 الخامس كان في ذلك الوقت  
 السادس كان في ذلك الوقت  
 السابع كان في ذلك الوقت  
 الثامن كان في ذلك الوقت  
 التاسع كان في ذلك الوقت  
 العاشر كان في ذلك الوقت  
 الحادي عشر كان في ذلك الوقت  
 الثاني عشر كان في ذلك الوقت  
 الثالث عشر كان في ذلك الوقت  
 الرابع عشر كان في ذلك الوقت  
 الخامس عشر كان في ذلك الوقت  
 السادس عشر كان في ذلك الوقت  
 السابع عشر كان في ذلك الوقت  
 الثامن عشر كان في ذلك الوقت  
 التاسع عشر كان في ذلك الوقت  
 العشرون كان في ذلك الوقت

مبين نظر فيه ومن سلكه لكانت له ولوالديه



٢١  
١٢  
١٣  
١٤  
١٥  
١٦  
١٧  
١٨  
١٩  
٢٠  
٢١  
٢٢  
٢٣  
٢٤  
٢٥  
٢٦  
٢٧  
٢٨  
٢٩  
٣٠  
٣١  
٣٢  
٣٣  
٣٤  
٣٥  
٣٦  
٣٧  
٣٨  
٣٩  
٤٠  
٤١  
٤٢  
٤٣  
٤٤  
٤٥  
٤٦  
٤٧  
٤٨  
٤٩  
٥٠  
٥١  
٥٢  
٥٣  
٥٤  
٥٥  
٥٦  
٥٧  
٥٨  
٥٩  
٦٠  
٦١  
٦٢  
٦٣  
٦٤  
٦٥  
٦٦  
٦٧  
٦٨  
٦٩  
٧٠  
٧١  
٧٢  
٧٣  
٧٤  
٧٥  
٧٦  
٧٧  
٧٨  
٧٩  
٨٠  
٨١  
٨٢  
٨٣  
٨٤  
٨٥  
٨٦  
٨٧  
٨٨  
٨٩  
٩٠  
٩١  
٩٢  
٩٣  
٩٤  
٩٥  
٩٦  
٩٧  
٩٨  
٩٩  
١٠٠

اي التكلم بغير الشهود منفي بقوله عليه السلام لا تكلم الا بشهود فكان  
خبر عن عدم التكلم الشرعي موجبا لا تنافي ضرورة صدق الخبر فكان  
التكلم بغير الشهود نسخا اي منسوخا فكان قوله عليه السلام نسخا لـ  
ناسخا للتكلم المذكور لا نهيا عنه ولا ان التكلم شرعا لملك ضروري  
لا الاصل فيه ان لا يكون مشروعا لانه استيلاء على الحق لكن شرع  
ضرورة لبقاء النسل لان الشهوة تدعو الى السفاهة وفيه من الفساد  
ما لا يخفى لا يفصل عن الحوصلة لقوله لملك ضروري اي لا يفصل  
ذلك الملك الضروري عن حل الاستمتاع

والتكلم بغير الشهود منفي بقوله عليه السلام لا تكلم الا بشهود فكان  
خبر عن عدم التكلم الشرعي موجبا لا تنافي ضرورة صدق الخبر فكان  
التكلم بغير الشهود نسخا اي منسوخا فكان قوله عليه السلام نسخا لـ  
ناسخا للتكلم المذكور لا نهيا عنه ولا ان التكلم شرعا لملك ضروري  
لا الاصل فيه ان لا يكون مشروعا لانه استيلاء على الحق لكن شرع  
ضرورة لبقاء النسل لان الشهوة تدعو الى السفاهة وفيه من الفساد  
ما لا يخفى لا يفصل عن الحوصلة لقوله لملك ضروري اي لا يفصل  
ذلك الملك الضروري عن حل الاستمتاع

والتكلم بغير الشهود منفي بقوله عليه السلام لا تكلم الا بشهود فكان  
خبر عن عدم التكلم الشرعي موجبا لا تنافي ضرورة صدق الخبر فكان  
التكلم بغير الشهود نسخا اي منسوخا فكان قوله عليه السلام نسخا لـ  
ناسخا للتكلم المذكور لا نهيا عنه ولا ان التكلم شرعا لملك ضروري  
لا الاصل فيه ان لا يكون مشروعا لانه استيلاء على الحق لكن شرع  
ضرورة لبقاء النسل لان الشهوة تدعو الى السفاهة وفيه من الفساد  
ما لا يخفى لا يفصل عن الحوصلة لقوله لملك ضروري اي لا يفصل  
ذلك الملك الضروري عن حل الاستمتاع

٢١  
١٢  
١٣  
١٤  
١٥  
١٦  
١٧  
١٨  
١٩  
٢٠  
٢١  
٢٢  
٢٣  
٢٤  
٢٥  
٢٦  
٢٧  
٢٨  
٢٩  
٣٠  
٣١  
٣٢  
٣٣  
٣٤  
٣٥  
٣٦  
٣٧  
٣٨  
٣٩  
٤٠  
٤١  
٤٢  
٤٣  
٤٤  
٤٥  
٤٦  
٤٧  
٤٨  
٤٩  
٥٠  
٥١  
٥٢  
٥٣  
٥٤  
٥٥  
٥٦  
٥٧  
٥٨  
٥٩  
٦٠  
٦١  
٦٢  
٦٣  
٦٤  
٦٥  
٦٦  
٦٧  
٦٨  
٦٩  
٧٠  
٧١  
٧٢  
٧٣  
٧٤  
٧٥  
٧٦  
٧٧  
٧٨  
٧٩  
٨٠  
٨١  
٨٢  
٨٣  
٨٤  
٨٥  
٨٦  
٨٧  
٨٨  
٨٩  
٩٠  
٩١  
٩٢  
٩٣  
٩٤  
٩٥  
٩٦  
٩٧  
٩٨  
٩٩  
١٠٠

٢١٩  
٢٢٠  
٢٢١  
٢٢٢  
٢٢٣  
٢٢٤  
٢٢٥  
٢٢٦  
٢٢٧  
٢٢٨  
٢٢٩  
٢٣٠  
٢٣١  
٢٣٢  
٢٣٣  
٢٣٤  
٢٣٥  
٢٣٦  
٢٣٧  
٢٣٨  
٢٣٩  
٢٤٠  
٢٤١  
٢٤٢  
٢٤٣  
٢٤٤  
٢٤٥  
٢٤٦  
٢٤٧  
٢٤٨  
٢٤٩  
٢٥٠  
٢٥١  
٢٥٢  
٢٥٣  
٢٥٤  
٢٥٥  
٢٥٦  
٢٥٧  
٢٥٨  
٢٥٩  
٢٦٠  
٢٦١  
٢٦٢  
٢٦٣  
٢٦٤  
٢٦٥  
٢٦٦  
٢٦٧  
٢٦٨  
٢٦٩  
٢٧٠  
٢٧١  
٢٧٢  
٢٧٣  
٢٧٤  
٢٧٥  
٢٧٦  
٢٧٧  
٢٧٨  
٢٧٩  
٢٨٠  
٢٨١  
٢٨٢  
٢٨٣  
٢٨٤  
٢٨٥  
٢٨٦  
٢٨٧  
٢٨٨  
٢٨٩  
٢٩٠  
٢٩١  
٢٩٢  
٢٩٣  
٢٩٤  
٢٩٥  
٢٩٦  
٢٩٧  
٢٩٨  
٢٩٩  
٣٠٠

[illegible]





ل

قوله

الضمان على الغاصب بغير رضاه  
بأنه لا يملك أن يبيع ما لا يملكه  
فإن كان له أن يبيع ما لا يملكه  
فإن كان له أن يبيع ما لا يملكه

قوله  
قوله  
قوله  
قوله

قوله  
قوله  
قوله  
قوله

قوله  
قوله  
قوله  
قوله

قوله  
قوله  
قوله  
قوله

أي بالغصب كما ثبت ذلك مقصودا بالبيع بل ثبت الملك للغاصب  
فيه شرطا الحكم شرعى وهو أى الحكم الشرعى تقرير الضمان على الغاصب  
وأنما ثبت شرطه لانه أى الضمان شرعى جبر الحق الفاتى فيعتد  
الضمان الفواة أى فواة ملك المغصوب عن المالك لئلا يجمع المبدل  
والمبدل منه في ملك شخص واحد فلا بد من القول بالوفى ويخرج  
من ملك المالك ويدخل في ملك الغاصب عند أداء الضمان ولما  
جعل الملك شرطا حكم شرعى وشرط الحكم فاعله أى الحكم لانه ثبت  
لتصحيح الغير لا ازى ثبت مقصودا بنفسه فقد صار بثوة المالك  
للاغاصب حسنا بحسنه أى بحسن الحكم وبحقيقته ازى سبب الملك  
هو الغصب لكن لا من حيث كونه مقصودا منه بل من حيث كونه  
شرطا لحكم الشرعى وهو وجوب الضمان وما ثبت شرطا لانه يكون  
حسنا بحسنه وان قيمه في نفسه وهذا ظهر جواب ما قيل لو كان

ل

قوله  
قوله  
قوله  
قوله

قوله  
قوله  
قوله  
قوله

قوله  
قوله  
قوله  
قوله

قوله  
قوله  
قوله  
قوله

قوله  
قوله  
قوله  
قوله

قوله  
قوله  
قوله  
قوله

قوله  
قوله  
قوله  
قوله

شبهة الملك في المصوب بناء على صيغة الضمان ملكا للمصوب من  
لما ثبت الملك قبله فلم ينفذ بيع العاصب ولم يسلم الكسبي لانه  
ليس المراد ان سبب الملك هو ملك الضمان ونقيره على العاصب المراد  
ان السبب هو الغصب لكن بالحبيشة المذكورة فان قيل ضمان المدبر  
يصير ملكا للمصوب منه مع ان المدبر لا يتقل من ملكه قلنا يخرج عن  
ملكه تحقيقا للضمان لكن لا بد من ملك العاصب رعاية لحق المدبر  
وهو استحقاق الحرية وذاكا الوقت يخرج عن ملك الواقف ولا يدخل  
في ملك الموقوف عليه لا يحكم في جميع الصور بذلك لان الاصل في  
الاموال المملوكية ولان الغرم بازاء الغتم فلا يترك الا عند الضرورة  
كما في المدبر وكذا لك اي مثل الغصب ورواود ضا الزنا اما ودا  
فلانه فعلا حسه منهى عنه مع انه سبب حرمة المصاهرة التي هي فعة  
والنعمه لاننا لا بسبب مشرع واما د فافلان الزنا لا يوجب الحرمة

[illegible][illegible][illegible]

[illegible]

المصاهرة أصلاً بنفسه وإنما هو الأثر لما موجب للحمة لأجل أنه سبب  
 للماء وسبب للولد والولد هو الأصل في استحقاق الحرمانات و  
 الكرامات وتوصيحه أزمان الرجل والمرأة يصير شيئاً واحداً في الرحم  
 وذلك الشيء الواحد من حيث أنه واحد جزء لكل واحد منهما إذ هو  
 مضاف إليهما بحال وهذا البعضية يوجب اختلاط بعض الرجل  
 ببعض المرأة كما يوجب البعضية لأصولهما والاستمتاع ببعضهما  
 لقوله عليه السلام نكح اليد ملعون إلا أن الحمة تركت في حق الولد و  
 الموطوءة للتنايل في حق الإجداد والجدات وفي حق أصول المرأة  
 وأصول الرجل لأنه امر حكى ضعف فلا يعتبر في حق الأباعد في الأصل  
 أن الفعل المحس من حيث أنه زنا لا يصلح سبباً للكرامة وإنما هو سبب  
 من حيث أنه حرث الولد كالوطى المحال وهو مباهم وليس الزنا من حيث  
 أنه زنا محظور من وجه مباهم وجه آخر والأما واجب عليه التحذير بالزنا  
 من حيث أنه زنا محظور من كل وجه ومن حيث أنه سبب البعضية ليس  
 فحقوا الكرامة ثم أقيم الوطى الذي هو سبب ظهور مقام الولد تعدد الوقوف  
 على العلوق والمرد بالحرمانات الحرمانات الأربع وهي حرمانات المرأة وحرمة

[illegible][illegible]



[illegible]

بناتها على الرجل وحرمة ابائه وابنائهم على المرأة ولا عصيان فيه  
 في الولد بالنظر الى حقوق الله تعالى ولا عدوان فيه بالنظر الى  
 حقوق العباد لانه مخلوق بصنع الله تعالى ولا عيب فيه ثم تعدت  
 الحرمات منه اى من الولد الى اطرافه اى اطراف الولد اى طرفيه  
 من الاب والام لان حرمة امهات الموطوءة وبناتها لا تنقض منه  
 الا الى الاب وكذا حرمة ابيه الواسطى وابنائهم لا تنقض منها الا الى الام  
 كذا في الشرح ويتعدى اى ايجاب الحرمة الى اسباب الولد اى يوجب  
 الولد حرمة المصاهرة او لا ثم يتعدى اى ايجاب الحرمة منه الى اسباب

[illegible][illegible]

كالوطي او يقال الولد سبب حرمة للمصاهرة ثم ينقل سببته منه الى  
اسبابه والاحتمال ان مبنيان على احتمال الصيغة من التذكير والتانيث  
وما قام مقام غيره ويعمل بالخلفية انما يعمل بعله الاصل ان يلحقه الذي  
يعمل به الاصل من غير نظر الى اوصاف نفسه فالوطي مثلا لما جعل موجبا  
لحرمة للمصاهرة لكونه خلفا عن الولد لا يعتبر الحرمة الثابتة لنفسه لان  
الاعتبار في الخلف صفات الاصل لا صفات نفسه الا يرى ان التراب  
مع تلويثه بنفسه لما قام مقام الماء نظر الى كونه الماء مطهرا اشارة الى  
علة الاصل وسقط عنه وصف التراب وهو التلويث اي لم يلتفت  
اليه لان التراب لم يعمل على الماء بالخلافه فكذلك ههنا يمد روصف  
الزنا بالحرمة متعلق بالوصف اي يمد حرمة الزنا التي هي وصف الزنا  
من حيث ذاته لقيام اي الزنا مقام ما لا يوصف بذلك اي يوصف  
الحرمة وهو الولد في حق ايجاب حرمة للمصاهرة متعلق بقوله يمد

الاحتمال ان مبنيان على احتمال الصيغة من التذكير والتانيث  
وما قام مقام غيره ويعمل بالخلفية انما يعمل بعله الاصل ان يلحقه الذي  
يعمل به الاصل من غير نظر الى اوصاف نفسه فالوطي مثلا لما جعل موجبا  
لحرمة للمصاهرة لكونه خلفا عن الولد لا يعتبر الحرمة الثابتة لنفسه لان  
الاعتبار في الخلف صفات الاصل لا صفات نفسه الا يرى ان التراب  
مع تلويثه بنفسه لما قام مقام الماء نظر الى كونه الماء مطهرا اشارة الى  
علة الاصل وسقط عنه وصف التراب وهو التلويث اي لم يلتفت  
اليه لان التراب لم يعمل على الماء بالخلافه فكذلك ههنا يمد روصف  
الزنا بالحرمة متعلق بالوصف اي يمد حرمة الزنا التي هي وصف الزنا  
من حيث ذاته لقيام اي الزنا مقام ما لا يوصف بذلك اي يوصف  
الحرمة وهو الولد في حق ايجاب حرمة للمصاهرة متعلق بقوله يمد

في قوله يمد روصف الزنا بالحرمة متعلق بالوصف اي يمد حرمة الزنا التي هي وصف الزنا  
من حيث ذاته لقيام اي الزنا مقام ما لا يوصف بذلك اي يوصف  
الحرمة وهو الولد في حق ايجاب حرمة للمصاهرة متعلق بقوله يمد  
الاحتمال ان مبنيان على احتمال الصيغة من التذكير والتانيث  
وما قام مقام غيره ويعمل بالخلفية انما يعمل بعله الاصل ان يلحقه الذي  
يعمل به الاصل من غير نظر الى اوصاف نفسه فالوطي مثلا لما جعل موجبا  
لحرمة للمصاهرة لكونه خلفا عن الولد لا يعتبر الحرمة الثابتة لنفسه لان  
الاعتبار في الخلف صفات الاصل لا صفات نفسه الا يرى ان التراب  
مع تلويثه بنفسه لما قام مقام الماء نظر الى كونه الماء مطهرا اشارة الى  
علة الاصل وسقط عنه وصف التراب وهو التلويث اي لم يلتفت  
اليه لان التراب لم يعمل على الماء بالخلافه فكذلك ههنا يمد روصف  
الزنا بالحرمة متعلق بالوصف اي يمد حرمة الزنا التي هي وصف الزنا  
من حيث ذاته لقيام اي الزنا مقام ما لا يوصف بذلك اي يوصف  
الحرمة وهو الولد في حق ايجاب حرمة للمصاهرة متعلق بقوله يمد

في قوله يمد روصف الزنا بالحرمة متعلق بالوصف اي يمد حرمة الزنا التي هي وصف الزنا  
من حيث ذاته لقيام اي الزنا مقام ما لا يوصف بذلك اي يوصف  
الحرمة وهو الولد في حق ايجاب حرمة للمصاهرة متعلق بقوله يمد  
الاحتمال ان مبنيان على احتمال الصيغة من التذكير والتانيث  
وما قام مقام غيره ويعمل بالخلفية انما يعمل بعله الاصل ان يلحقه الذي  
يعمل به الاصل من غير نظر الى اوصاف نفسه فالوطي مثلا لما جعل موجبا  
لحرمة للمصاهرة لكونه خلفا عن الولد لا يعتبر الحرمة الثابتة لنفسه لان  
الاعتبار في الخلف صفات الاصل لا صفات نفسه الا يرى ان التراب  
مع تلويثه بنفسه لما قام مقام الماء نظر الى كونه الماء مطهرا اشارة الى  
علة الاصل وسقط عنه وصف التراب وهو التلويث اي لم يلتفت  
اليه لان التراب لم يعمل على الماء بالخلافه فكذلك ههنا يمد روصف  
الزنا بالحرمة متعلق بالوصف اي يمد حرمة الزنا التي هي وصف الزنا  
من حيث ذاته لقيام اي الزنا مقام ما لا يوصف بذلك اي يوصف  
الحرمة وهو الولد في حق ايجاب حرمة للمصاهرة متعلق بقوله يمد

و الله اعلم بالصواب  
 من أمرنا  
 في يومنا  
 هذا  
 في شهرنا  
 هذا  
 في سنةنا  
 هذه  
 في قريتنا  
 هذه  
 في بلدنا  
 هذه  
 في دارنا  
 هذه  
 في بيتنا  
 هذه  
 في عائلتنا  
 هذه  
 في أنفسنا  
 هذه  
 في أمتنا  
 هذه  
 في دنيانا  
 هذه  
 في آخرتنا  
 هذه  
 في كل شيء  
 هذه

ای یہ دو وصف الحرة للزانی جو ایجاب حرة المصاهرة التي هي  
 نعمه لانه يعمل بخلافه الولد ولا عدوان فيه فخلافة يكون الزان موباً

لحرمة المصاهرة ويهدد حرمة في حق ابجاء بها لا في حق غيره من  
سقوط الحد **فصل** في حكم الامر والنهي **فصل** ما نسب اليه

اي من المأمورين والمنهي عنه فإز طلب الفعل في قولك تحركت شئنا  
إلى التحرك وضد السكون وطلب الامتناع في قولك لا تشكر.

منسوب إلى السكون وهذه التحركات تختلف العلماء فذلك أي في  
حكم الامر والنهي فخذ ما نسب اليه ليس بخلاف في الامر والنهي

للفظ بان مفهوم الامر بالشيء مخالف لمفهوم النهي عن ضيق ولا في اللفظين للفظ بان مخالفة صيغة الامر والنهي وانما الخلاف في ان

الشيء المعين إذا مر به فهل هو مني عن الشيء المضاد له أم لا فقول  
أنه ليس نفس النهي عن ذلك ولا متضمنا له عقلا وقيل بنفسه

[illegible][illegible][illegible]





[illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

ان نامه از شاهزاده جهانگیر به امیر خسرو دهلوی  
در بیان حال و احوال و شرح حاله

[illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

[illegible]

قوله وان كان لا يثبت له ذلك  
 في الصلاة فيقول لا يثبت له ذلك  
 في الصلاة فيقول لا يثبت له ذلك  
 في الصلاة فيقول لا يثبت له ذلك  
 في الصلاة فيقول لا يثبت له ذلك

في الصلاة فيقول لا يثبت له ذلك  
 في الصلاة فيقول لا يثبت له ذلك  
 في الصلاة فيقول لا يثبت له ذلك  
 في الصلاة فيقول لا يثبت له ذلك  
 في الصلاة فيقول لا يثبت له ذلك

حرام فاذا الميقتة اي اذا الميقتة الاشتغال به للمامور به كان الصلوة  
 مكروها الا حراما كالامر بالقيام اي في الصلوة ليس بهي عن العقوق  
 حتى اذا اعتد ثم قام لا تنفس صلوة بالقيود لان لم يفت بما هو  
 الواجب بالامر لكن الامر بالقيام يقتضي كراهة العقوق  
 لا تشابهة للمني عند يوجب الكراهة كما ان مشابهة للمامور به يوجب  
 النذب او كونه سنة وعلى هذا القول وهو ان الامر يقتضي كراهة  
 الضد يحتمل ان يكون النهي مقتضيا فصد اي ضد المنهي عنه اشارة  
 السنة تكون تلك السنة في القوة كالواجب وفي التشبيه اشارة الى  
 ان قوته ما دون قوة الواجب كما ان الكراهة اذني من الحرمة وليس المراد

في الصلاة فيقول لا يثبت له ذلك  
 في الصلاة فيقول لا يثبت له ذلك  
 في الصلاة فيقول لا يثبت له ذلك  
 في الصلاة فيقول لا يثبت له ذلك  
 في الصلاة فيقول لا يثبت له ذلك

في الصلاة فيقول لا يثبت له ذلك  
 في الصلاة فيقول لا يثبت له ذلك  
 في الصلاة فيقول لا يثبت له ذلك  
 في الصلاة فيقول لا يثبت له ذلك  
 في الصلاة فيقول لا يثبت له ذلك

في الصلاة فيقول لا يثبت له ذلك  
 في الصلاة فيقول لا يثبت له ذلك  
 في الصلاة فيقول لا يثبت له ذلك  
 في الصلاة فيقول لا يثبت له ذلك  
 في الصلاة فيقول لا يثبت له ذلك

في الصلاة فيقول لا يثبت له ذلك  
 في الصلاة فيقول لا يثبت له ذلك  
 في الصلاة فيقول لا يثبت له ذلك  
 في الصلاة فيقول لا يثبت له ذلك  
 في الصلاة فيقول لا يثبت له ذلك



✓

[illegible]

التي يعرف بها المشرك عات وشتت اعلم ان عامة اصحابنا والمتكلمين  
 وبعض الشافعية ذهبوا الى ان الاحكام الشرعية اسبابا يضاف اليها  
 وان كان الموجب الشارع والحقيقة هو الله تعالى لا غير وذهب البعض  
 الى فيها وانكر الاسباب مطلقا لانصفة لايجاب مختصة به تعالى  
 ولا يجوز اضافة الى غيرم وذهب الاشعرية الى ان العقوبات حقوق  
 العباد اسبابا يضاف اليها ووز العبادات لان العبادات ولجنة  
 لله تعالى على الخصوص فيضاف اليه واما العقوبات فلكونها  
 اجزية الافعال تضاف اليها تغليظا وكذا المعاملات لخصوها بحسب العلم  
 والكفر ضعيف اما الله اورد للنكرون فبالمنع ان اريد بالاختصاص  
 عدم جواز الاضافة مطلقا وبعد اثباته لدعواه ان اريد بالاختصاص  
 عدم جواز الاضافة على الحقيقة واما الله اورد الفرق الفارقة فلا  
 تحكم كما سيظهر لك من قوله علم ان اصل الدين وهو الايمان بالله تعالى  
 وصفاته وفروعه وهي الاحكام مشروعة ثابتة في الشرع باسباب  
 جعلها الشرع اى الشارع وفي استناد الجعل الى الشرع مع ان المسند اليه  
 في الحقيقة هو الشارع اي الله الى هذا الاستناد شاعرا ثم انهم انهم

[illegible]

۲۳۵

علیه  
رحمة الله وبرکاته  
صاحبزاده  
سلامه سبب شایسته  
شایسته استادان  
سلامه استادان  
از قلم سبب  
اشیاء از استادان  
اشیاء از استادان  
داستان از استادان  
داستان از استادان  
داستان از استادان

لا يستدل الى غير الشارع فكذلك الاستدلال بالاسباب اسبابا لها اول لا اصول  
 والفرع كالحج بالبيت اي كاجعل وجوب الحج متعلقا بالبيت فان  
 الكعبة سبب لوجوب الحج قال الله تعالى والله على التمس حج البيت و  
 الاضافه دليل السببية واما وقت فشرط جواز الاداء وليس سبب لانه  
 لا ينسب اليه وجوب الصوم متعلقا بالشهر فيكون شهر رمضان  
 سببا لانه يضاف ويتكرر بتركه والذهب المتأخر ونهتلفوا  
 في الليل كالايام في السببية والاولى الاولاد هب الامام السر خسته  
 والى الثاني ذهب لقاض ابو زيد وفي الاسلام وجوب الصلوة

الاستدلال الى غير الشارع فكذلك الاستدلال بالاسباب اسبابا لها اول لا اصول  
 والفرع كالحج بالبيت اي كاجعل وجوب الحج متعلقا بالبيت فان  
 الكعبة سبب لوجوب الحج قال الله تعالى والله على التمس حج البيت و  
 الاضافه دليل السببية واما وقت فشرط جواز الاداء وليس سبب لانه  
 لا ينسب اليه وجوب الصوم متعلقا بالشهر فيكون شهر رمضان  
 سببا لانه يضاف ويتكرر بتركه والذهب المتأخر ونهتلفوا  
 في الليل كالايام في السببية والاولى الاولاد هب الامام السر خسته  
 والى الثاني ذهب لقاض ابو زيد وفي الاسلام وجوب الصلوة

الاستدلال الى غير الشارع فكذلك الاستدلال بالاسباب اسبابا لها اول لا اصول  
 والفرع كالحج بالبيت اي كاجعل وجوب الحج متعلقا بالبيت فان  
 الكعبة سبب لوجوب الحج قال الله تعالى والله على التمس حج البيت و  
 الاضافه دليل السببية واما وقت فشرط جواز الاداء وليس سبب لانه  
 لا ينسب اليه وجوب الصوم متعلقا بالشهر فيكون شهر رمضان  
 سببا لانه يضاف ويتكرر بتركه والذهب المتأخر ونهتلفوا  
 في الليل كالايام في السببية والاولى الاولاد هب الامام السر خسته  
 والى الثاني ذهب لقاض ابو زيد وفي الاسلام وجوب الصلوة

الاستدلال الى غير الشارع فكذلك الاستدلال بالاسباب اسبابا لها اول لا اصول  
 والفرع كالحج بالبيت اي كاجعل وجوب الحج متعلقا بالبيت فان  
 الكعبة سبب لوجوب الحج قال الله تعالى والله على التمس حج البيت و  
 الاضافه دليل السببية واما وقت فشرط جواز الاداء وليس سبب لانه  
 لا ينسب اليه وجوب الصوم متعلقا بالشهر فيكون شهر رمضان  
 سببا لانه يضاف ويتكرر بتركه والذهب المتأخر ونهتلفوا  
 في الليل كالايام في السببية والاولى الاولاد هب الامام السر خسته  
 والى الثاني ذهب لقاض ابو زيد وفي الاسلام وجوب الصلوة

الاستدلال الى غير الشارع فكذلك الاستدلال بالاسباب اسبابا لها اول لا اصول  
 والفرع كالحج بالبيت اي كاجعل وجوب الحج متعلقا بالبيت فان  
 الكعبة سبب لوجوب الحج قال الله تعالى والله على التمس حج البيت و  
 الاضافه دليل السببية واما وقت فشرط جواز الاداء وليس سبب لانه  
 لا ينسب اليه وجوب الصوم متعلقا بالشهر فيكون شهر رمضان  
 سببا لانه يضاف ويتكرر بتركه والذهب المتأخر ونهتلفوا  
 في الليل كالايام في السببية والاولى الاولاد هب الامام السر خسته  
 والى الثاني ذهب لقاض ابو زيد وفي الاسلام وجوب الصلوة



[illegible][illegible][illegible]





من كون الاجسام غير خالية عن الحركة والسكون وكلما هما في معرض الزوال  
 فلا يكونان قديمين لان ثابت قدم امتنع علمه واذا لم يكن قديمين  
 فغير وضمها اليه لا يخلو عنها الا يكون قد بما والا يلزم ظهوره عما هو  
 خلاف المفروض ووجود الحركة لا بد من بدايتها على ما ذهب اليه لفظا  
 بيطله بهما في التطبيق على ما بين في الكلام واذا ثبت حدوث العالم ثبت  
 وجود الصانع ولما كان العالم عبارة عن جملة الممكنات كان  
 صانعها خارجا عنها فلا محالة يكون واجب الوجود ووجوب الوجود  
 يستتبع جميع الصفات الكمالية على ما قرر واليه اشار عمر بن البقرة  
 تدل على البعير واثار المشي تدل على المسير فهذا الهيكل العلوي و  
 المركز السفلي اما يدلان على الصانع العليم الخبير وقال الاعرج البقرة  
 تدل على البعير واثار الاقدام على المسير فالسماذ ذاتا برلمه والاخر  
 ذات فحاج كيف لا يدلان على اللطيف الخبير وانما الامر لا لزوم  
 اداء ما يجب علينا سبب رفد لما قيل ان سبب الوجوب هو الخطا  
 لانه لا يستفاد الا من الامر ولما قيل انه لما ثبت الوجوب بالاسباب  
 فما فائدة الامر كالبيع بالتمن الموجب فانه يجب به التمن في ذمة

٢٢٠

من كون الاجسام غير خالية عن الحركة والسكون وكلما هما في معرض الزوال  
 فلا يكونان قديمين لان ثابت قدم امتنع علمه واذا لم يكن قديمين  
 فغير وضمها اليه لا يخلو عنها الا يكون قد بما والا يلزم ظهوره عما هو  
 خلاف المفروض ووجود الحركة لا بد من بدايتها على ما ذهب اليه لفظا  
 بيطله بهما في التطبيق على ما بين في الكلام واذا ثبت حدوث العالم ثبت  
 وجود الصانع ولما كان العالم عبارة عن جملة الممكنات كان  
 صانعها خارجا عنها فلا محالة يكون واجب الوجود ووجوب الوجود  
 يستتبع جميع الصفات الكمالية على ما قرر واليه اشار عمر بن البقرة  
 تدل على البعير واثار المشي تدل على المسير فهذا الهيكل العلوي و  
 المركز السفلي اما يدلان على الصانع العليم الخبير وقال الاعرج البقرة  
 تدل على البعير واثار الاقدام على المسير فالسماذ ذاتا برلمه والاخر  
 ذات فحاج كيف لا يدلان على اللطيف الخبير وانما الامر لا لزوم  
 اداء ما يجب علينا سبب رفد لما قيل ان سبب الوجوب هو الخطا  
 لانه لا يستفاد الا من الامر ولما قيل انه لما ثبت الوجوب بالاسباب  
 فما فائدة الامر كالبيع بالتمن الموجب فانه يجب به التمن في ذمة

من كون الاجسام غير خالية عن الحركة والسكون وكلما هما في معرض الزوال  
 فلا يكونان قديمين لان ثابت قدم امتنع علمه واذا لم يكن قديمين  
 فغير وضمها اليه لا يخلو عنها الا يكون قد بما والا يلزم ظهوره عما هو  
 خلاف المفروض ووجود الحركة لا بد من بدايتها على ما ذهب اليه لفظا  
 بيطله بهما في التطبيق على ما بين في الكلام واذا ثبت حدوث العالم ثبت  
 وجود الصانع ولما كان العالم عبارة عن جملة الممكنات كان  
 صانعها خارجا عنها فلا محالة يكون واجب الوجود ووجوب الوجود  
 يستتبع جميع الصفات الكمالية على ما قرر واليه اشار عمر بن البقرة  
 تدل على البعير واثار المشي تدل على المسير فهذا الهيكل العلوي و  
 المركز السفلي اما يدلان على الصانع العليم الخبير وقال الاعرج البقرة  
 تدل على البعير واثار الاقدام على المسير فالسماذ ذاتا برلمه والاخر  
 ذات فحاج كيف لا يدلان على اللطيف الخبير وانما الامر لا لزوم  
 اداء ما يجب علينا سبب رفد لما قيل ان سبب الوجوب هو الخطا  
 لانه لا يستفاد الا من الامر ولما قيل انه لما ثبت الوجوب بالاسباب  
 فما فائدة الامر كالبيع بالتمن الموجب فانه يجب به التمن في ذمة

من كون الاجسام غير خالية عن الحركة والسكون وكلما هما في معرض الزوال  
 فلا يكونان قديمين لان ثابت قدم امتنع علمه واذا لم يكن قديمين  
 فغير وضمها اليه لا يخلو عنها الا يكون قد بما والا يلزم ظهوره عما هو  
 خلاف المفروض ووجود الحركة لا بد من بدايتها على ما ذهب اليه لفظا  
 بيطله بهما في التطبيق على ما بين في الكلام واذا ثبت حدوث العالم ثبت  
 وجود الصانع ولما كان العالم عبارة عن جملة الممكنات كان  
 صانعها خارجا عنها فلا محالة يكون واجب الوجود ووجوب الوجود  
 يستتبع جميع الصفات الكمالية على ما قرر واليه اشار عمر بن البقرة  
 تدل على البعير واثار المشي تدل على المسير فهذا الهيكل العلوي و  
 المركز السفلي اما يدلان على الصانع العليم الخبير وقال الاعرج البقرة  
 تدل على البعير واثار الاقدام على المسير فالسماذ ذاتا برلمه والاخر  
 ذات فحاج كيف لا يدلان على اللطيف الخبير وانما الامر لا لزوم  
 اداء ما يجب علينا سبب رفد لما قيل ان سبب الوجوب هو الخطا  
 لانه لا يستفاد الا من الامر ولما قيل انه لما ثبت الوجوب بالاسباب  
 فما فائدة الامر كالبيع بالتمن الموجب فانه يجب به التمن في ذمة

[illegible][illegible][illegible][illegible]

[illegible][illegible][illegible]

۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰

الشرب وكفارة القتل وتعلقه به اى تعلق الحكم بالسبب بان لا يوجد  
 بدونه ويتكرر بتكرره لان الاصل في اضافة الشيء الى الشيء ان يكون  
 المضاف اليه سببا لى المضاف وذلك لان الاصل في الاضافة ان  
 يكون الى اخص الاشياء به ليحصل التميز واخص الاشياء الى الحكم هو  
 السبب لانه ثابت به وانما يضاف الى الشرط مجازا لان الحكم لما وجد  
 عنده شبهة لعل في اضافة اليه مجازا والاعتبار للحقيقة بلا ممانعة  
 وكذا اى مثل الاضافة الى الشيء ملازمة الشيء للشيء في الدلالة على  
 السببية فانه اذا لازم الحكم للشيء فتكرر الحكم بتكرره اى الشيء دل  
 تكرره بتكرره على انه اى الحكم يضاف اليه اى الشيء ثم حادث به  
 وحادث به دليل على انه سببه ولما فرغ من بيان الامارات شرع  
 في بيان ما يترجم به احد الشئيين اللذين اشتراكا في اماراة وحكم

[illegible]

[illegible][illegible][illegible]

الفطيرش و انكر رزقوب  
 كما جازت الفطيرش و انكر رزقوب  
 رزقوب و انكر رزقوب  
 الفطيرش و انكر رزقوب





والنساء في الحيض والنفاس  
والرجال في البول والدم والبرص  
والجذام والحمى والاعراض  
والنساء في الحيض والنفاس  
والرجال في البول والدم والبرص  
والجذام والحمى والاعراض

والنساء في الحيض والنفاس  
والرجال في البول والدم والبرص  
والجذام والحمى والاعراض  
والنساء في الحيض والنفاس  
والرجال في البول والدم والبرص  
والجذام والحمى والاعراض

الزراعة لانهم من غير الجنس الخارج فلا حاجة الى تعليلها بالنماء الحقيقية  
رعاية لجانبا لمقابلة ولهذا ما قال في الخراج اعتبار النماء حكما بالتمكن  
من الزراعة والحاصل ان كل واحد من العشر والخارج يتكرر بتكرار النماء  
مع اتحاد الارض كنهما يصير كالمتحدة تجدد النماء تقديره فكذا  
الراس فصدقة الفطر فصل في الغزمية وفي اللغة قصد الوصول  
والرخصة في اللغة اليسر والسهولة والغزمية في احكام الشرع اسم لما  
اي حكمه هو اصل منها اي من الاحكام والرداد به ما ثبت ابتداء باثباته  
الشارة غير متعلق بالعوارض بآراء الصاليتها والرخصة اسم لما  
الحكم مبني على اعتد العباد كإباحة الاطباء بالسفر والمرض والغزمية

والنساء في الحيض والنفاس  
والرجال في البول والدم والبرص  
والجذام والحمى والاعراض  
والنساء في الحيض والنفاس  
والرجال في البول والدم والبرص  
والجذام والحمى والاعراض

بما فانه قاصب بقوله بيان لا ما لها الا في الغزمية والبرص والاعراض  
فقدرة على تعيينها كما في الاحكام والرداد به ما ثبت ابتداء باثباته  
الشارة غير متعلق بالعوارض بآراء الصاليتها والرخصة اسم لما  
الحكم مبني على اعتد العباد كإباحة الاطباء بالسفر والمرض والغزمية

والنساء في الحيض والنفاس  
والرجال في البول والدم والبرص  
والجذام والحمى والاعراض  
والنساء في الحيض والنفاس  
والرجال في البول والدم والبرص  
والجذام والحمى والاعراض

والنساء في الحيض والنفاس  
والرجال في البول والدم والبرص  
والجذام والحمى والاعراض  
والنساء في الحيض والنفاس  
والرجال في البول والدم والبرص  
والجذام والحمى والاعراض

والنساء في الحيض والنفاس  
والرجال في البول والدم والبرص  
والجذام والحمى والاعراض  
والنساء في الحيض والنفاس  
والرجال في البول والدم والبرص  
والجذام والحمى والاعراض



[illegible][illegible]

اعتقاد حقیقه و عملاً بالبدن ای محبت اقامه بالبدن یعنی لوترک  
العلیه بیکون فاسقاً حتی یکفر جاحداً بسکون الکاف لم یسبک الکفر  
من الکفر اذا دعاه کافراً و منه لا تکفر اهل قبلتک و اما لا تکفروا اهل  
قبلتکم غیر ثابت روایت و از کان جائز الفکر کذا فی الشرح و یعضق  
تارکه ای تارک الفرض بلا عذر متعلو بالتارک و الواجب ما خوذ  
الوجوبه و هی السقوط سبی به سقوطه فی اثبات العلم القطع او من  
الوجوب بمعنی اللزوم لان العلم بلازم و هذا اقرب و فی الشریع ما  
ثبت وجوبه ای لزوم بدیل فیه شبهه و حکم ای الواجب للزوم  
عملاً بالبدن فیما اقامه مثل اقامه الفرض لاعماله علی البقین حتی  
لا یکفر جاحداً لانتفاء العلم القطع فیه و یفسو تارک اذا استخف  
باجبار الاحاد فاما اذا ترک متولاً فلا یوجب التفسیق اعلم

لا یوجب التفسیق اعلم  
اعماله علی البقین حتی  
لا یکفر جاحداً لانتفاء العلم القطع فیه و یفسو تارک اذا استخف  
باجبار الاحاد فاما اذا ترک متولاً فلا یوجب التفسیق اعلم

اعماله علی البقین حتی  
لا یکفر جاحداً لانتفاء العلم القطع فیه و یفسو تارک اذا استخف  
باجبار الاحاد فاما اذا ترک متولاً فلا یوجب التفسیق اعلم



علم

فلا يقال ان كونه  
تاكيدا لوجوب كونه  
ملازمه له على كونه  
بغير حمل القطع على كونه  
الوجوب بطلان الفرضية

فلا يجوز ان يكون  
ملازمه له على كونه  
بغير حمل القطع على كونه  
الوجوب بطلان الفرضية

فلا يقال ان كونه  
تاكيدا لوجوب كونه  
ملازمه له على كونه  
بغير حمل القطع على كونه  
الوجوب بطلان الفرضية

فلا يقال ان كونه  
تاكيدا لوجوب كونه  
ملازمه له على كونه  
بغير حمل القطع على كونه  
الوجوب بطلان الفرضية

فلا يقال ان كونه  
تاكيدا لوجوب كونه  
ملازمه له على كونه  
بغير حمل القطع على كونه  
الوجوب بطلان الفرضية

فلا يقال ان كونه  
تاكيدا لوجوب كونه  
ملازمه له على كونه  
بغير حمل القطع على كونه  
الوجوب بطلان الفرضية

حاشي  
شك في رصفه  
٢٥٠

فلا يقال ان كونه  
تاكيدا لوجوب كونه  
ملازمه له على كونه  
بغير حمل القطع على كونه  
الوجوب بطلان الفرضية

فلا يقال ان كونه  
تاكيدا لوجوب كونه  
ملازمه له على كونه  
بغير حمل القطع على كونه  
الوجوب بطلان الفرضية

ولن يرد  
ولا يرد  
ولا يرد  
ولا يرد

٢٥١

فلا يقال ان كونه  
تاكيدا لوجوب كونه  
ملازمه له على كونه  
بغير حمل القطع على كونه  
الوجوب بطلان الفرضية

من له اليد لا تترك على عدم وجوب السنة او ان الحدس محمول على  
 التشديد والتمديد او ان وجوب الاخذ لما اقامه النبي عليه السلام لا يدل على  
 وجود الماخوذ به مطلقا فان المنة به ينبغي ان يكون ما اخذ على وجه  
 اقامه ان كان سنة فعلى طريقة السنة وان فرضنا فعلى طريقة الفرضية  
 وهكذا والسنة نوعان احدهما سنة الهك شتمت بها الاخذ هاهنا  
 تكميل الهك وقاركم ما يستوجب اي يستحق اساءة اي جرائع اساءة  
 وهه ذوا الكراهة وكراهة مثلا الاذان والاقامة والجماعة وصلوة  
 العيدين والسنن الرواتب وقائمهما السنن الزوائد وهي التي  
 اخذها حسن وقاركم لا يستوجب اساءة كسيرة النبي عليه السلام في  
 قيامه وتعوده ولباسه نحو تطويل القرعة في الصلوة وتطويل الركوع  
 وافعال خارجة الصلوة من المشي والبس والاكل والشرب فان العبد  
 لا يطالب باقامتها ولا ياتم بتركها ولا يصير مسيئا لكونه الا فضل  
 ان ياتى بها وعلى هذا اي على السنة نوعان نوع يوجب بتركه  
 الكراهة والاساءة ونوع لا يوجبها بتركه بختم الانفاذ المختلفة  
 المذكورة في باب الاذان من المبسوط من قوله اي قوله محمد م

من له اليد لا تترك على عدم وجوب السنة او ان الحدس محمول على  
 التشديد والتمديد او ان وجوب الاخذ لما اقامه النبي عليه السلام لا يدل على  
 وجود الماخوذ به مطلقا فان المنة به ينبغي ان يكون ما اخذ على وجه  
 اقامه ان كان سنة فعلى طريقة السنة وان فرضنا فعلى طريقة الفرضية  
 وهكذا والسنة نوعان احدهما سنة الهك شتمت بها الاخذ هاهنا  
 تكميل الهك وقاركم ما يستوجب اي يستحق اساءة اي جرائع اساءة  
 وهه ذوا الكراهة وكراهة مثلا الاذان والاقامة والجماعة وصلوة  
 العيدين والسنن الرواتب وقائمهما السنن الزوائد وهي التي  
 اخذها حسن وقاركم لا يستوجب اساءة كسيرة النبي عليه السلام في  
 قيامه وتعوده ولباسه نحو تطويل القرعة في الصلوة وتطويل الركوع  
 وافعال خارجة الصلوة من المشي والبس والاكل والشرب فان العبد  
 لا يطالب باقامتها ولا ياتم بتركها ولا يصير مسيئا لكونه الا فضل  
 ان ياتى بها وعلى هذا اي على السنة نوعان نوع يوجب بتركه  
 الكراهة والاساءة ونوع لا يوجبها بتركه بختم الانفاذ المختلفة  
 المذكورة في باب الاذان من المبسوط من قوله اي قوله محمد م

من له اليد لا تترك على عدم وجوب السنة او ان الحدس محمول على  
 التشديد والتمديد او ان وجوب الاخذ لما اقامه النبي عليه السلام لا يدل على  
 وجود الماخوذ به مطلقا فان المنة به ينبغي ان يكون ما اخذ على وجه  
 اقامه ان كان سنة فعلى طريقة السنة وان فرضنا فعلى طريقة الفرضية  
 وهكذا والسنة نوعان احدهما سنة الهك شتمت بها الاخذ هاهنا  
 تكميل الهك وقاركم ما يستوجب اي يستحق اساءة اي جرائع اساءة  
 وهه ذوا الكراهة وكراهة مثلا الاذان والاقامة والجماعة وصلوة  
 العيدين والسنن الرواتب وقائمهما السنن الزوائد وهي التي  
 اخذها حسن وقاركم لا يستوجب اساءة كسيرة النبي عليه السلام في  
 قيامه وتعوده ولباسه نحو تطويل القرعة في الصلوة وتطويل الركوع  
 وافعال خارجة الصلوة من المشي والبس والاكل والشرب فان العبد  
 لا يطالب باقامتها ولا ياتم بتركها ولا يصير مسيئا لكونه الا فضل  
 ان ياتى بها وعلى هذا اي على السنة نوعان نوع يوجب بتركه  
 الكراهة والاساءة ونوع لا يوجبها بتركه بختم الانفاذ المختلفة  
 المذكورة في باب الاذان من المبسوط من قوله اي قوله محمد م

من له اليد لا تترك على عدم وجوب السنة او ان الحدس محمول على  
 التشديد والتمديد او ان وجوب الاخذ لما اقامه النبي عليه السلام لا يدل على  
 وجود الماخوذ به مطلقا فان المنة به ينبغي ان يكون ما اخذ على وجه  
 اقامه ان كان سنة فعلى طريقة السنة وان فرضنا فعلى طريقة الفرضية  
 وهكذا والسنة نوعان احدهما سنة الهك شتمت بها الاخذ هاهنا  
 تكميل الهك وقاركم ما يستوجب اي يستحق اساءة اي جرائع اساءة  
 وهه ذوا الكراهة وكراهة مثلا الاذان والاقامة والجماعة وصلوة  
 العيدين والسنن الرواتب وقائمهما السنن الزوائد وهي التي  
 اخذها حسن وقاركم لا يستوجب اساءة كسيرة النبي عليه السلام في  
 قيامه وتعوده ولباسه نحو تطويل القرعة في الصلوة وتطويل الركوع  
 وافعال خارجة الصلوة من المشي والبس والاكل والشرب فان العبد  
 لا يطالب باقامتها ولا ياتم بتركها ولا يصير مسيئا لكونه الا فضل  
 ان ياتى بها وعلى هذا اي على السنة نوعان نوع يوجب بتركه  
 الكراهة والاساءة ونوع لا يوجبها بتركه بختم الانفاذ المختلفة  
 المذكورة في باب الاذان من المبسوط من قوله اي قوله محمد م

في سنة ١٢٥٧



طم  
 لا فاقه من راجه فان  
 ابو قحطبه على ذلك  
 ابلح عند موته  
 فاقه من راجه فان  
 على تركه لا فاقه فان  
 على تركه لا فاقه فان  
 على تركه لا فاقه فان  
 على تركه لا فاقه فان

طم  
 لا فاقه من راجه فان  
 ابو قحطبه على ذلك  
 ابلح عند موته  
 فاقه من راجه فان  
 على تركه لا فاقه فان  
 على تركه لا فاقه فان  
 على تركه لا فاقه فان  
 على تركه لا فاقه فان

طم  
 لا فاقه من راجه فان  
 ابو قحطبه على ذلك  
 ابلح عند موته  
 فاقه من راجه فان  
 على تركه لا فاقه فان  
 على تركه لا فاقه فان  
 على تركه لا فاقه فان  
 على تركه لا فاقه فان

طم  
 لا فاقه من راجه فان  
 ابو قحطبه على ذلك  
 ابلح عند موته  
 فاقه من راجه فان  
 على تركه لا فاقه فان  
 على تركه لا فاقه فان  
 على تركه لا فاقه فان  
 على تركه لا فاقه فان

طم  
 لا فاقه من راجه فان  
 ابو قحطبه على ذلك  
 ابلح عند موته  
 فاقه من راجه فان  
 على تركه لا فاقه فان  
 على تركه لا فاقه فان  
 على تركه لا فاقه فان  
 على تركه لا فاقه فان





[illegible][illegible]

١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١  
 ٤٧٢  
 ٤٧٣  
 ٤٧٤  
 ٤٧٥  
 ٤٧٦  
 ٤٧٧  
 ٤٧٨  
 ٤٧٩  
 ٤٨٠  
 ٤٨١  
 ٤٨٢  
 ٤٨٣  
 ٤٨٤  
 ٤٨٥  
 ٤٨٦  
 ٤٨٧  
 ٤٨٨  
 ٤٨٩  
 ٤٩٠  
 ٤٩١  
 ٤٩٢  
 ٤٩٣  
 ٤٩٤  
 ٤٩٥  
 ٤٩٦  
 ٤٩٧  
 ٤٩٨  
 ٤٩٩  
 ٥٠٠  
 ٥٠١  
 ٥٠٢  
 ٥٠٣  
 ٥٠٤  
 ٥٠٥  
 ٥٠٦  
 ٥٠٧  
 ٥٠٨  
 ٥٠٩  
 ٥١٠  
 ٥١١  
 ٥١٢  
 ٥١٣  
 ٥١٤  
 ٥١٥

[illegible]

الفضل والثاني اقوى من الاول وآمرين اخيرين احدهما ابتداء الفضل  
والثاني بقاءه والا ولا اقوى من الثاني كما انه اقوى من الاعادة  
قال الله تعالى هوون عليكم واذا كان كذلك فلما وجب لصيانة  
ادنى الامرين الاولين ما هو الا لا اقوى من الادنى من الاخيرين  
وجب لصيانة اقوى الامرين الاولين ما هو الا لا اقوى من الادنى من الاخيرين  
الاخيرين واخصم لما سلم وجوب الاول يجب ان يسلم الثاني ايضا  
واما الرخص فانواع اربعة لانها ما ان تكون الرخصة محققة  
حقيقة ولا يكون اطلاق الرخصة عليه بطريق المجاز وكلوا  
منهما اما كمال في كونه حقيقة او في كونه مجازا ولا يكون فالانقسام  
اربعة نوعان من الحقيقة أي يكون اطلاق الرخصة عليهما  
بطريق الحقيقة احدهما حق أي اقوى وأثبت في كونه حقيقة  
من النوع الآخر ونوعان آخران من المجاز أي يكون اطلاق الرخصة

[illegible][illegible][illegible]

المراد من قوله تعالى لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل  
المراد من قوله تعالى لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل  
المراد من قوله تعالى لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل

عليها مجازا وليس بارخصتين حقيقة أحدهما أي أحد نوعي المجاز  
أنه في كونه مجازا من الآخر ما أحق نوعي الحقيقة فإي فعل  
استدبر أي عومل به معاملة المباح لا أنه يصير مباحا حقيقة مع  
قيام المحرم وقيام حكمه جميعا أي حكم المحرم وهو الحرمة فلا يمكن  
الجمع بين الحرمة والباحة مثل رخصة إجراء المكره بما فيه الجاء  
الباء يتعلق بقوله المكره وذلك بأن يخاف على نفسه عضو أو قتل  
كلمة الشرك على لسانه يتعلق بقوله إجراء ويشتر بقوله على لسانه  
إذ الرخصة هو إجراء تلك الكلمة على اللسان مع اطمئنان قلبه

بالإيمان والغزبية  
المراد من قوله تعالى لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل  
المراد من قوله تعالى لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل  
المراد من قوله تعالى لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل

المراد من قوله تعالى لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل  
المراد من قوله تعالى لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل  
المراد من قوله تعالى لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل

المراد من قوله تعالى لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل  
المراد من قوله تعالى لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل  
المراد من قوله تعالى لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل

المراد من قوله تعالى لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل  
المراد من قوله تعالى لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل  
المراد من قوله تعالى لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل

وَبِجَانَةِ عَلَى الْحَرَامِ

في الصبر ولا متناع ثم كانت الحرة وبسببها قاتنين ههنا ومع  
 ذلك رخص له الاقدام على الفعل من غير مؤاخذه لعذبه كان  
 هذا القسم اعلم درجا الرخص لا زكالا الرخصة لكما العزيمة وهي  
 كاملة ههنا وكافطاره اى الصائم فومضان اذا اكره عليه حيث  
 رخص له الاطعام لا يحق في النفس بفوت صلا وحق الله تكيفونه  
 له بدله وهو القضاء فليمن يقدم خوف نفسه ان لم يفطر حتى قتل وهو  
 صحيح مقم كما ما جاز الا ان حق الله تك في الوجوب لم يسقط فكان له  
 بذله نفسه كما حق الله تك وكاتلا ذم مالا لغيره فانه اذا اكره عليه  
 رخص له ذلك فان حقه بفوت صورة ومعنى وحق الغير لا  
 يفوت معنى الانجازه بالضان ولو صرح بقتل كاشميد  
 وكما نيز على الاحرام





كالبية بشرط الخيار والبيع البات كلفطروا كلفطروا

فانه يستباح مع قيام السبب الموجب للصوم المحرم للفطر وهو شهو

وتراخي حكمه اي حكم السبب هو وجوب الصوم وحرمة الافطار في

حتمها الى ادراك ايام اخر وهذا اي ولا السبب قائم موجب للحكم

في حتمها كما في حق غيرها والحكم مترسخ في حتمها صحتها الاداء منها

في الحال ولو ما قام قبل ادراك عدة من ايام اخر لم يلزمها الامر بالعدة

ولو كان الوجوب ثابتا في الذمة في حتمها لزمها الامر بالعدة لان

ترك الواجب بعد الارتفاع الخلف كالمكروه على الفطر في رمضان

والسبب في ذلك ان الوجوب في رمضان لا يرفع الخلف كالمكروه على الفطر في رمضان

لان الوجوب في رمضان لا يرفع الخلف كالمكروه على الفطر في رمضان

لان الوجوب في رمضان لا يرفع الخلف كالمكروه على الفطر في رمضان

لان الوجوب في رمضان لا يرفع الخلف كالمكروه على الفطر في رمضان

لان الوجوب في رمضان لا يرفع الخلف كالمكروه على الفطر في رمضان

لان الوجوب في رمضان لا يرفع الخلف كالمكروه على الفطر في رمضان

لان الوجوب في رمضان لا يرفع الخلف كالمكروه على الفطر في رمضان

لان الوجوب في رمضان لا يرفع الخلف كالمكروه على الفطر في رمضان

فان كان السبب في رمضان لا يرفع الخلف كالمكروه على الفطر في رمضان

فان كان السبب في رمضان لا يرفع الخلف كالمكروه على الفطر في رمضان

فان كان السبب في رمضان لا يرفع الخلف كالمكروه على الفطر في رمضان

فان كان السبب في رمضان لا يرفع الخلف كالمكروه على الفطر في رمضان

فان كان السبب في رمضان لا يرفع الخلف كالمكروه على الفطر في رمضان

فان كان السبب في رمضان لا يرفع الخلف كالمكروه على الفطر في رمضان

فان كان السبب في رمضان لا يرفع الخلف كالمكروه على الفطر في رمضان

فان كان السبب في رمضان لا يرفع الخلف كالمكروه على الفطر في رمضان

فان كان السبب في رمضان لا يرفع الخلف كالمكروه على الفطر في رمضان

فان كان السبب في رمضان لا يرفع الخلف كالمكروه على الفطر في رمضان

فان كان السبب في رمضان لا يرفع الخلف كالمكروه على الفطر في رمضان

فان كان السبب في رمضان لا يرفع الخلف كالمكروه على الفطر في رمضان

فان كان السبب في رمضان لا يرفع الخلف كالمكروه على الفطر في رمضان

فان كان السبب في رمضان لا يرفع الخلف كالمكروه على الفطر في رمضان

فان كان السبب في رمضان لا يرفع الخلف كالمكروه على الفطر في رمضان

فان كان السبب في رمضان لا يرفع الخلف كالمكروه على الفطر في رمضان

فان كان السبب في رمضان لا يرفع الخلف كالمكروه على الفطر في رمضان

ل

فمنعهم من الصوم وان الامم  
التي لم يات بها دليل على  
انها كانت من الامم التي  
كانت في الاسلام  
فمنعهم من الصوم وان الامم  
التي لم يات بها دليل على  
انها كانت من الامم التي  
كانت في الاسلام

والصوم الصوم والافطار  
هو ان لا تأكل ولا تشرب  
من الفجر الى المغرب  
في شهر رمضان  
فمنعهم من الصوم وان الامم  
التي لم يات بها دليل على  
انها كانت من الامم التي  
كانت في الاسلام

اذا افطر ومات قبل ادراك ما انقضت يلزمه الامر بالفدية  
الاداء تفريع على قيام السبب عدم لزوم الامر بالفدية تفريع على  
عدم شبهة الحكم والحال وحكمه اي حكم هذا النوع من العمل بالعمية  
حتى ان الصوم والسفر افضل من الافطار عند الكمال سببه الموجب  
وهو ثابت في حق من ردد في الرخصة فان ليس في الافطار غير متعين  
وفي الصوم نوع يسير فان الصوم مع المسلمين في رمضان يسير من التفرغ  
به بعد كما يظهر من اتي به وقوله عندنا اشارة الى ما ذكره فخر  
الاسلام ان العمل بالرخصة اولى عند الشافعي وقال الشارح المحقق  
قال الشافعي في احد قوليه ان العمل بالرخصة اولى حتى كان الافطار  
افضل وقال في التلويح بعد نقل هذا القول ان الصوم افضل عند  
قولا واحد عند عدم الضرر حتى انه وقع في المنهاج ان الافطار ارجح

والصوم الصوم والافطار  
هو ان لا تأكل ولا تشرب  
من الفجر الى المغرب  
في شهر رمضان  
فمنعهم من الصوم وان الامم  
التي لم يات بها دليل على  
انها كانت من الامم التي  
كانت في الاسلام

٢٦٢

ان الله لم يهين  
الدين من اجل  
الافطار  
فمنعهم من الصوم وان الامم  
التي لم يات بها دليل على  
انها كانت من الامم التي  
كانت في الاسلام

فمنعهم من الصوم وان الامم  
التي لم يات بها دليل على  
انها كانت من الامم التي  
كانت في الاسلام

فمنعهم من الصوم وان الامم  
التي لم يات بها دليل على  
انها كانت من الامم التي  
كانت في الاسلام

فمنعهم من الصوم وان الامم  
التي لم يات بها دليل على  
انها كانت من الامم التي  
كانت في الاسلام



قوله تعالى في الزمر ١٠٠  
 لا تجد قوما يؤمنون بالآيات  
 التي تأتيهم حتى ياتيهم الموت  
 فلا يؤمنون ذلك  
 قوله تعالى في الزمر ١٠١  
 لا تجد قوما يؤمنون بالآيات  
 التي تأتيهم حتى ياتيهم الموت  
 فلا يؤمنون ذلك

قوله تعالى في الزمر ١٠٢  
 لا تجد قوما يؤمنون بالآيات  
 التي تأتيهم حتى ياتيهم الموت  
 فلا يؤمنون ذلك

أي المسافر إن يبذل نفسه لأقامة الصوم لأن الوجوب واجب الإلزام  
 ساقط عنه أي عن المسافر في الحال المادية عدة من أيام أخر فلا يكون  
 بالصبر على الهلاك مقيما بحق الله تعالى بخلاف النوع الأول فإن الحكم  
 فيه لم يتأخر عن السبب فكان الصابر مقيما له فكان عمله المجاهد  
 بخلاف هذا فإنه قاتل لنفسه فالت لمقصوده وهو أقامته حتى الله تعالى  
 فصار كأنه قتل نفسه لا بسيف الجهاد وأما نوعي المجاز فوضع  
 عنان الصبر والاضلال الأصغر لثقل الذي يأمر صاحبه أي يجبره  
 من الحر كالثقل والمروءة لعمال الشاقة والأحكام لمغلظة تقتل  
 النفس في التوبة وقطع الأعضاء الحاطمة والأضلال المواتية والآيات  
 وبأجلته فيما مثلان لما كان في شرائع من قبلنا من الأشياء الشاقة  
 فهو الفضل بالقصاص عما أخطأ من غير شرع الدين وقروض  
 موضع الخامسة من الجلد والثوب وإحراق الغنائم وتحريم العروق  
 في اللحم وتحريم السبت وروى أن الأصم كان في بني إسرائيل عشرة  
 أشياء كانت الطيبات تحرم عليهم بالذنوب وكان الواجب عليهم  
 خمسين صلوة في اليوم والليلة وقد كوتهم كان ربع المال ولا يطره

قوله تعالى في الزمر ١٠٣  
 لا تجد قوما يؤمنون بالآيات  
 التي تأتيهم حتى ياتيهم الموت  
 فلا يؤمنون ذلك

قوله تعالى في الزمر ١٠٤  
 لا تجد قوما يؤمنون بالآيات  
 التي تأتيهم حتى ياتيهم الموت  
 فلا يؤمنون ذلك

قوله تعالى في الزمر ١٠٥  
 لا تجد قوما يؤمنون بالآيات  
 التي تأتيهم حتى ياتيهم الموت  
 فلا يؤمنون ذلك

لهم من الجنابة والحديث غير الماء ولم تكن صلواتهم جائزة في غير المسجد  
 ويحرم عليهم الاكل بعد النوم في الصوم وحرم عليهم اجماع بعد العتمة  
 والنوم كالاكل وكانت علامة قبوله قربانهم احراقه بنار رين من السماء  
 وحسناتهم كانت بواحدة ومن اذنب منهم ذنبا في الليل كان يصير  
 وهو مكتوب على باب داره فرفعت هذه الامور رحمة علينا وتكونا  
 للنبى عليه السلام هكذا ذكره الشارح المحقق فان ذلك له وضع  
 الاصل والاعلال يسمى خصته مجازا لا حقيقة لا الاصل غير واجبه  
 علينا بل غيرنا وهو ساقط لم يبق مشروعا فلم يكن خصته الامجازا  
 من حيث هو نسخ مخص صفة للنسخ تحفيضا فهذا القسم ثم في  
 كونه مجازا وابتداء من الحقيقة من القسم الثاني كما استطلع عليه و  
 اما النوع الثاني منه وهو النوع الرابع بالنسبة الى سائر الاقسام  
 فاسقط عن العباد باخراج السبب من ان يكون موجبا للحكم

الاجابة على ما سأل من ان يكون  
 السبب موجبا للحكم في كل وقت  
 والاولى ان يكون السبب موجبا  
 للحكم في كل وقت والاولى ان يكون  
 السبب موجبا للحكم في كل وقت

قائم المحقق

الاجابة على ما سأل من ان يكون  
 السبب موجبا للحكم في كل وقت  
 والاولى ان يكون السبب موجبا  
 للحكم في كل وقت والاولى ان يكون  
 السبب موجبا للحكم في كل وقت

الاجابة على ما سأل من ان يكون  
 السبب موجبا للحكم في كل وقت  
 والاولى ان يكون السبب موجبا  
 للحكم في كل وقت والاولى ان يكون  
 السبب موجبا للحكم في كل وقت

في قولهم ان كان البيع مشروطا بالبيع المشروط له فليس له ان يفسد البيع المشروط له

في محل الرخصة ومع كونه اي الساقط مشروعا في الجملة فمن حيث سقوطه في محل الرخصة كانت الرخصة مجازا اذ ليس في مقابلة العزيمة ومن

حيث بقاء السبب والحكم مشروعا في الجملة صار شيئا بالحققة فصعفت وجبه المجاز لكنه غالب على شبه الحقيقة لان جهة المجاز بالنظر

الى محل الرخصة وشبه الحقيقة بالنظر الى غيره وليسمى هذا النوع رخصة اسقاط على معنان حكم العزيمة ساقط اصلا كالعينية

تعين البيع في البيع المشروط في البيع فانه يسقط اشتراطها اي العينة نوع منه اي من البيع اصلا وهو مشروط فساتر للبيعا وهو اي ذلك

النوع السلم لما روي في البيع على السلام من بيع ما ليس عند الانسان ويخص في السلم في حيث العينية سقطت في السلم

حيث كانت العينية للسلم في مقصد

في البيع المشروط بالبيع المشروط له فليس له ان يفسد البيع المشروط له

في قولهم ان كان البيع مشروطا بالبيع المشروط له فليس له ان يفسد البيع المشروط له

في قولهم ان كان البيع مشروطا بالبيع المشروط له فليس له ان يفسد البيع المشروط له

في قولهم ان كان البيع مشروطا بالبيع المشروط له فليس له ان يفسد البيع المشروط له

في قولهم ان كان البيع مشروطا بالبيع المشروط له فليس له ان يفسد البيع المشروط له

في قولهم ان كان البيع مشروطا بالبيع المشروط له فليس له ان يفسد البيع المشروط له

في قولهم ان كان البيع مشروطا بالبيع المشروط له فليس له ان يفسد البيع المشروط له

في قولهم ان كان البيع مشروطا بالبيع المشروط له فليس له ان يفسد البيع المشروط له

في قولهم ان كان البيع مشروطا بالبيع المشروط له فليس له ان يفسد البيع المشروط له

في قولهم ان كان البيع مشروطا بالبيع المشروط له فليس له ان يفسد البيع المشروط له

في قولهم ان كان البيع مشروطا بالبيع المشروط له فليس له ان يفسد البيع المشروط له

في قولهم ان كان البيع مشروطا بالبيع المشروط له فليس له ان يفسد البيع المشروط له

للعقد كائنت رخصة حجاز ومن حيث ان العينية مشروعة في البيع  
في الجملة كانت له شبهة بحقيقة الرخصة وكذلك اى سقوط العينية  
في سقوط حرمة الخمر والميتة فان سقط حرمة ما اى الخمر والميتة وتبطلت  
الحكمة بالاباحة في حرمة المكره والفقير اصلا وعزاييوسف ان الحرمة  
لم يرفع ولم يكن رخصا للفعول اليه ذهب كثير من العلماء فائدة  
الخلاف ظهر فيما اذا صبر حتمات لا يكون اثما عند هم ويكون  
اثما عندنا للاستثناء الواقع في قوله تعالى وقد فصل لكم ما حرم  
عليكم الا ما اضطررتم اليه فيفيد التحريم في غيره وضع الاستثناء  
لا فيه الاستثناء منه هو خير حرم اى قد فصل لكم الاشياء التي حرمت  
الا ما اضطررتم اليه فانه لم يكن حراما ويحتمل ان يكون مغفرا

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

[illegible]



[illegible]

[illegible]

وقد قال الله تعالى اخضعتم فقال عليه السلام في جوابه هذا التانيث  
باعتبار الخراج عنه قوله صدقة تصدق الله تعالى عليكم فاقبلوا صدقة  
عيسى عليه السلام فانه عليه السلام ساه صدقة والصدقة لا تتم الا بالقبول  
للمصدق عليه لهذا قال فاقبلوا فقبل القبول بقرينة على ما كان ونحن  
نقول ساه عليه السلام صدقة والصدقة بما لا يحتمل التملك من  
كل وجه اسقاط محض وهو احتراز عما يحتمل من وجه كالتصدق  
الدين لمديون فقبلوا وسكت سقط الدين ولو قال لا قبل يرتد  
لان الدين يحتمل التملك من المديون لان من غير كماله من وجه  
فلا يكون التصديق به اسقاطا محضا لا يحتمل الرد فلا يتوقف على

وقد قال الله تعالى اخضعتم فقال عليه السلام في جوابه هذا التانيث  
باعتبار الخراج عنه قوله صدقة تصدق الله تعالى عليكم فاقبلوا صدقة  
عيسى عليه السلام فانه عليه السلام ساه صدقة والصدقة لا تتم الا بالقبول  
للمصدق عليه لهذا قال فاقبلوا فقبل القبول بقرينة على ما كان ونحن  
نقول ساه عليه السلام صدقة والصدقة بما لا يحتمل التملك من  
كل وجه اسقاط محض وهو احتراز عما يحتمل من وجه كالتصدق  
الدين لمديون فقبلوا وسكت سقط الدين ولو قال لا قبل يرتد  
لان الدين يحتمل التملك من المديون لان من غير كماله من وجه  
فلا يكون التصديق به اسقاطا محضا لا يحتمل الرد فلا يتوقف على

٢٤١

الذي هو ان لا يملكه الا بالقبول  
فلا يكون التصديق به اسقاطا محضا لا يحتمل الرد فلا يتوقف على

فلا يكون التصديق به اسقاطا محضا لا يحتمل الرد فلا يتوقف على

فلا يكون التصديق به اسقاطا محضا لا يحتمل الرد فلا يتوقف على



9

فَسَقَطَ الْأَكْمَالُ إِذَا لَمْ يَفْعَلْ فِيهِ فَضْلُ الثَّوَابِ لِأَنَّهُ تَمَامُ الثَّوَابِ بَاتِّتَانِ  
وَأَمَّا الْعَوْدُ فَإِنَّهُ لَا يَكُونُ فِيهِ  
 الْعَبْدُ جَمِيعًا عَلَيْهِ لَا فِي أَعْدَادِ الرُّكْعَاتِ وَلَا فِي أَفْضَلِ الظُّهْرِ عَلَى الْفَجْرِ وَالْمَسَاءِ  
وَيُوجِبُ تَمَامُ الرَّسَدِ رَأْسَ الْخُفِّ ١٣  
 أَوْ جَمِيعًا عَلَيْهِ إِلَّا أَنْ اخْتَارَ أَيْ جَعَلَ الْعَبْدَ مَخْتَارًا بَيْنَ الْقَصْرِ وَبَيْنَ  
 الْأَكْمَالِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَتَضَمَّنَ رِفْعًا أَوْ نَفْعًا وَدَفْعَ مَضَرَّةٍ أَلِيْمَةٍ بِالْعِبَادَةِ  
 يَعْنِي أَنْ اخْتَارَ الْحَالِي عَنْ الرِّفْقِ لَيْسَ إِلَّا اللَّهُ تَعَالَى فَإِنَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ  
 وَيَخْتَارُ مِنْ غَيْرِ نَفْعٍ يَعُودُ إِلَيْهِ وَمَضَرَّةٍ يَنْدَفِعُ عَنْهُ فَاتِّبَاعُ مِثْلِ هَذَا  
 التَّخِيرُ لِلْعَبْدِ لَا يُلْبِقُ بِالْعِبَادَةِ لِأَنَّهُ مَقْتَضِيهَا الْإِحْتِيَاظُ وَمَقْتَضَى  
 الْإِحْتِيَاظِ اخْتِيَارُ الْفِعْلِ الْغَرَضُ أَنْ يَنْتَفِعَ بِهِ وَأَوْ يَنْدَفِعَ بِهِ مِنَ الضَّرَرِ  
وَالْعَبْدُ يَخْتَارُ مَا يَشَاءُ  
 لَا لِاسْتِكْمَالِ اللَّهِ تَعَالَى مِنْهُ عَنْهُ فَإِذَا اخْتَارَ الْفِعْلَ الْغَرَضُ يَعُودُ إِلَيْهِ مِنْ  
 خُصَائِصِ الْوَاجِبِ فَلَا يُلْبِقُ بِالْعَبْدِ بِخِلَافِ الصُّومِ لِأَنَّ النَّصْرَ إِلَى

۱۱  
 ۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴  
 ۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰

بعض الاطباء والادوية التي تسمى  
 اذنية الصبي الى اطفال  
 تفيد من الادوية والادوية التي تسمى  
 دواء اطفال والادوية التي تسمى  
 اطفال والادوية التي تسمى  
 اطفال والادوية التي تسمى  
 اطفال والادوية التي تسمى  
 اطفال والادوية التي تسمى  
 اطفال والادوية التي تسمى

[illegible]

على الرخصة في لا يدل على الاسقاط بإجماع متأخري لقوله تعالى فعدوا  
 من أيام الحروب فبقية العزيمة مشروعة لأن المؤجل يقبل التجديد كإجماع  
 الزكوة والدين المؤجل دون الصدقة كما في الصلوة وليدل على الاسقاط  
 وكذا اليسر الذي في إفراد الصوم متعارضا بيسر العزيمة فلا  
 يدل معنى الرخصة على سقوط العزيمة أيضا فصارت التخيير في بين الصوم  
 ولا فطار لطلب الفرق ثم انما فرغ من اثبات دعواه شرع في جواب  
 ما أورد له الخصم وهو انه لا يلزم اختيار العبد لما ذور وادار الجمعة  
 حيث تخير بين ان يصلي اربعا وهو الظاهر وبين ان يصلي ركعة الجمعة  
 وهذه التخيير بين القليل والكثير من غير فرق وانما لا يلزم لان الجمعة  
 غير الظاهر ولهذا ان لم يكن فيها متغايران لا يجوز بناء احدهما على الآخر  
 حتى لا يجوز اقتداء مصلح احدهما بمصلح الآخر وعند المغاربة لا يتعين  
 الفرق في الاقراء الان على الذوات المختلفة تترتب آثار مختلفة فيجوز  
 ان يدعوا الواحد دون واحد مظاهر للساو والمقيم فواحد ولهذا

[illegible][illegible]

صبر بناء أحدهما على الآخر فبالتحذير بين القليل والكثير لا يتحقق

۳۴  
شے من معنی الرفق و علیٰ ہذا ای علیٰ الجواب مذکور فی العبد

میخیزد حکم قول من نذر بصوم سنته ان فعل کذا بان قال از دخلت

الدار فَعَلْ صَوْمَ سَنَةٍ فَعَلْ بِأَنْ دَخَلَهَا وَهُوَ مَعْرُوفٌ فَانْتَجَى

بَيْنَ كَفَارَةِ الْيَمِينِ وَهُوَ صَوْمُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ وَبَيْنَ الْوَفَاءِ بِالنَّذْرِ وَهُوَ صَوْمُ

سنة هذا في قول محمد وهو رواية عن أبي حنيفة أنه رجع إليه أي إلى التخي

أقول محمد قبل موته بثلاثة أيام وهو التخيير بين القليل والكثير

॥ श्रीगणेशाय नमः ॥

وہی ہے جس نے ان کو اپنا گھر بنا لیا ہے۔

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

[illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript.

[illegible]

والله اعلم بالصواب

فقد فعلت ما كان عليه من قبل

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

[illegible]

لا نهما اى يوم الستة وصوم ثلثة ايام واتفقا صورة لكنها مختلفا  
حكما اذا احدهما وهو صوم الستة قربة مقصودة خالية عن معنى  
الزجر والعقوبة والثانى وهو صوم ثلثة ايام كفارة لما حقر من خلف  
الوعد المؤكد باليمين وفيها معنى الزجر والعقوبة فيه التخيير طلبا  
للادرفق عنه وهذا اذا كان التعليق بشرط لا يريد وقوعه كما في  
ما نحن فيه فان المقم منه المنع عن الدخول وان كان التعليق بشرط يريد  
وقوعه مثل ان يقول ان شفى الله مرضي فعلى كذا فلا يتخير بالواجب  
هو الوفاء بالنذر الا غير فمسئلتنا اى في مسئلة ظهر للمسافرهما الى القصر  
والاحمال سواء كما علمت فلا فائدة في التخيير فصار ما ذكرنا من تعيين  
القصر في حق المسافر كالمدبر اى كتعين لزوم الاقل من الارش ومن  
قيمة العبد على المولى في جناية المدبر اذا جنى فانه اذا جنى لزم مولا  
الاقل من الارش ومن القيمة اى قيمة المدبر من غير خيار له الرأذ المالية  
هي المقصودة وتعين الرفق في الاقل بخلاف العبد اذا جنى حيث خير  
المولى بين الدفع والفداء وكان قيمة العبد اقلا واكثر من الفداء  
لما علم مما قلنا لان الدفع والفداء مختلفان صورة ومعنى فاذا احدهما

۱۲ من العسل  
 ۱۳ من العسل  
 ۱۴ من العسل  
 ۱۵ من العسل  
 ۱۶ من العسل  
 ۱۷ من العسل  
 ۱۸ من العسل  
 ۱۹ من العسل  
 ۲۰ من العسل  
 ۲۱ من العسل  
 ۲۲ من العسل  
 ۲۳ من العسل  
 ۲۴ من العسل  
 ۲۵ من العسل  
 ۲۶ من العسل  
 ۲۷ من العسل  
 ۲۸ من العسل  
 ۲۹ من العسل  
 ۳۰ من العسل  
 ۳۱ من العسل  
 ۳۲ من العسل  
 ۳۳ من العسل  
 ۳۴ من العسل  
 ۳۵ من العسل  
 ۳۶ من العسل  
 ۳۷ من العسل  
 ۳۸ من العسل  
 ۳۹ من العسل  
 ۴۰ من العسل  
 ۴۱ من العسل  
 ۴۲ من العسل  
 ۴۳ من العسل  
 ۴۴ من العسل  
 ۴۵ من العسل  
 ۴۶ من العسل  
 ۴۷ من العسل  
 ۴۸ من العسل  
 ۴۹ من العسل  
 ۵۰ من العسل  
 ۵۱ من العسل  
 ۵۲ من العسل  
 ۵۳ من العسل  
 ۵۴ من العسل  
 ۵۵ من العسل  
 ۵۶ من العسل  
 ۵۷ من العسل  
 ۵۸ من العسل  
 ۵۹ من العسل  
 ۶۰ من العسل  
 ۶۱ من العسل  
 ۶۲ من العسل  
 ۶۳ من العسل  
 ۶۴ من العسل  
 ۶۵ من العسل  
 ۶۶ من العسل  
 ۶۷ من العسل  
 ۶۸ من العسل  
 ۶۹ من العسل  
 ۷۰ من العسل  
 ۷۱ من العسل  
 ۷۲ من العسل  
 ۷۳ من العسل  
 ۷۴ من العسل  
 ۷۵ من العسل  
 ۷۶ من العسل  
 ۷۷ من العسل  
 ۷۸ من العسل  
 ۷۹ من العسل  
 ۸۰ من العسل  
 ۸۱ من العسل  
 ۸۲ من العسل  
 ۸۳ من العسل  
 ۸۴ من العسل  
 ۸۵ من العسل  
 ۸۶ من العسل  
 ۸۷ من العسل  
 ۸۸ من العسل  
 ۸۹ من العسل  
 ۹۰ من العسل  
 ۹۱ من العسل  
 ۹۲ من العسل  
 ۹۳ من العسل  
 ۹۴ من العسل  
 ۹۵ من العسل  
 ۹۶ من العسل  
 ۹۷ من العسل  
 ۹۸ من العسل  
 ۹۹ من العسل  
 ۱۰۰ من العسل







باب في معرفة من  
الراوي في الحديث  
الذي يروي عنه  
الشيخ في كتابه  
الاصول

باب في معرفة من  
الراوي في الحديث  
الذي يروي عنه  
الشيخ في كتابه  
الاصول

باب في معرفة من  
الراوي في الحديث  
الذي يروي عنه  
الشيخ في كتابه  
الاصول

باب في معرفة من  
الراوي في الحديث  
الذي يروي عنه  
الشيخ في كتابه  
الاصول

فان ترك الراوي الواسط بين الراويين مثل ان يقول من لم يعاصر  
اباه برة قال ابو برة في هذا يسمى منقطعا وان ترك اكثر من واحد  
فيسمى معضلا غيبا وتام تفصيل في كتاب اصول الحديث للفقهاء  
ولا صوابيون يسمون جميعا مرسلين ولا رواية فالا رسال عدم الاسناد  
وهو ان يقول الراوي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من غير ان يذكر الاسناد  
ولا سنادا ان يقول حدثنا فلان عن فلان عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وهو على اربعة اقسام ما ارسله الصحابة وما ارسله القرن الثاني والثالث  
وما ارسله العدل في كل عصر بعدهم وما ارسله من وجدون وجبان  
اسند غيرهم واسند هو مرة وترك اخرى وهذا غير مرسل كور في المتن  
فالمرسل من الصحابة محمول على السماء مقبول بالاجماع حلال روايته  
على السماء بانفسهم اذ هو الاصل الا اذا مر حوا بالرواية عن الغير

باب في معرفة من  
الراوي في الحديث  
الذي يروي عنه  
الشيخ في كتابه  
الاصول

٢٤٩

باب في معرفة من  
الراوي في الحديث  
الذي يروي عنه  
الشيخ في كتابه  
الاصول



[illegible][illegible]

لا يقبل الا مراسيل من كان من ائمة التقاليد مشهورا باخذ الناس العلم منه  
 فان لم يكن كذلك وكان عدلا يقيم مسنده ويتوقف رسله الى ان يعرض  
 على اهل العلم وقال ابو بكر الرازي لا يقبل ارسال من بعد القرن والثلاثة  
 الا اذا اشتهر بانه لا يروي الا عن موحد ثقة الا ان يروى عن الثقات  
 مرسله الضمير ارجعة الى من دون كمار وامنده استثناء من قوله  
 فقد خلت فيه يعني في الاختلاف بين اصحابنا مثل ارسال محمد بن  
 الحسن وامثاله وقال الشافعي لا قبل ارسال غير القرن الاول الا اذا  
 تاييد بآية او سنة مشهورة او موافقة قياس او قول اصحابي او نقلته  
 الا بقرينة بالقبول وثبت اتصاله بوجه اخر كمراسيل سعيد بن المسيب فانه

لا يقبل الا مراسيل من كان من ائمة التقاليد مشهورا باخذ الناس العلم منه  
 فان لم يكن كذلك وكان عدلا يقيم مسنده ويتوقف رسله الى ان يعرض  
 على اهل العلم وقال ابو بكر الرازي لا يقبل ارسال من بعد القرن والثلاثة  
 الا اذا اشتهر بانه لا يروي الا عن موحد ثقة الا ان يروى عن الثقات  
 مرسله الضمير ارجعة الى من دون كمار وامنده استثناء من قوله  
 فقد خلت فيه يعني في الاختلاف بين اصحابنا مثل ارسال محمد بن  
 الحسن وامثاله وقال الشافعي لا قبل ارسال غير القرن الاول الا اذا  
 تاييد بآية او سنة مشهورة او موافقة قياس او قول اصحابي او نقلته  
 الا بقرينة بالقبول وثبت اتصاله بوجه اخر كمراسيل سعيد بن المسيب فانه

٢٨٢  
 لا يقبل الا مراسيل من كان من ائمة التقاليد مشهورا باخذ الناس العلم منه  
 فان لم يكن كذلك وكان عدلا يقيم مسنده ويتوقف رسله الى ان يعرض  
 على اهل العلم وقال ابو بكر الرازي لا يقبل ارسال من بعد القرن والثلاثة  
 الا اذا اشتهر بانه لا يروي الا عن موحد ثقة الا ان يروى عن الثقات  
 مرسله الضمير ارجعة الى من دون كمار وامنده استثناء من قوله  
 فقد خلت فيه يعني في الاختلاف بين اصحابنا مثل ارسال محمد بن  
 الحسن وامثاله وقال الشافعي لا قبل ارسال غير القرن الاول الا اذا  
 تاييد بآية او سنة مشهورة او موافقة قياس او قول اصحابي او نقلته  
 الا بقرينة بالقبول وثبت اتصاله بوجه اخر كمراسيل سعيد بن المسيب فانه

تتبعها فوجدتها ماسانيد والسند اقسام ثلثة لانما ان يكون  
انصاليه في كل عهد وباتير جمع لا يمكن توأطوهم على الكذب ولا بل  
يصير كذالك بعد القرن الاول ولا يصير كذالك فالخير خبر الواحد  
الثاني خبر المشهور والا لم تتواتر المتواتر للتواتر لثمة التتابع وهو اى  
للمتواتر في الاصطلاح ما يرويه قوم لا يحصى عددهم هذا الشرط عند  
البعض الجمهور على انه ليس بشرط ولا يوجب توأطوهم واتفاقهم على  
الكذب لكن اكثرهم وعدا انهم هذا ايضا شرط عند البعض ليس بشرط  
عند الجمهور وتباين ما كنتم هذا ايضا شرط عند البعض ليس بشرط  
عند الجمهور وهذا هو الذي يعرف به المتواتر مطلقا ولما كان الغرض  
ههنا بيان التواتر من السنة لا المتواتر مطلقا قال ويدوم هذا الحد

والمتواتر في كل عهد وباتير جمع لا يمكن توأطوهم على الكذب ولا بل  
يصير كذالك بعد القرن الاول ولا يصير كذالك فالخير خبر الواحد  
الثاني خبر المشهور والا لم تتواتر المتواتر للتواتر لثمة التتابع وهو اى  
للمتواتر في الاصطلاح ما يرويه قوم لا يحصى عددهم هذا الشرط عند  
البعض الجمهور على انه ليس بشرط ولا يوجب توأطوهم واتفاقهم على  
الكذب لكن اكثرهم وعدا انهم هذا ايضا شرط عند البعض ليس بشرط  
عند الجمهور وتباين ما كنتم هذا ايضا شرط عند البعض ليس بشرط  
عند الجمهور وهذا هو الذي يعرف به المتواتر مطلقا ولما كان الغرض  
ههنا بيان التواتر من السنة لا المتواتر مطلقا قال ويدوم هذا الحد  
والمتواتر في كل عهد وباتير جمع لا يمكن توأطوهم على الكذب ولا بل  
يصير كذالك بعد القرن الاول ولا يصير كذالك فالخير خبر الواحد  
الثاني خبر المشهور والا لم تتواتر المتواتر للتواتر لثمة التتابع وهو اى  
للمتواتر في الاصطلاح ما يرويه قوم لا يحصى عددهم هذا الشرط عند  
البعض الجمهور على انه ليس بشرط ولا يوجب توأطوهم واتفاقهم على  
الكذب لكن اكثرهم وعدا انهم هذا ايضا شرط عند البعض ليس بشرط  
عند الجمهور وتباين ما كنتم هذا ايضا شرط عند البعض ليس بشرط  
عند الجمهور وهذا هو الذي يعرف به المتواتر مطلقا ولما كان الغرض  
ههنا بيان التواتر من السنة لا المتواتر مطلقا قال ويدوم هذا الحد

والمتواتر في كل عهد وباتير جمع لا يمكن توأطوهم على الكذب ولا بل  
يصير كذالك بعد القرن الاول ولا يصير كذالك فالخير خبر الواحد  
الثاني خبر المشهور والا لم تتواتر المتواتر للتواتر لثمة التتابع وهو اى  
للمتواتر في الاصطلاح ما يرويه قوم لا يحصى عددهم هذا الشرط عند  
البعض الجمهور على انه ليس بشرط ولا يوجب توأطوهم واتفاقهم على  
الكذب لكن اكثرهم وعدا انهم هذا ايضا شرط عند البعض ليس بشرط  
عند الجمهور وتباين ما كنتم هذا ايضا شرط عند البعض ليس بشرط  
عند الجمهور وهذا هو الذي يعرف به المتواتر مطلقا ولما كان الغرض  
ههنا بيان التواتر من السنة لا المتواتر مطلقا قال ويدوم هذا الحد

والمتواتر في كل عهد وباتير جمع لا يمكن توأطوهم على الكذب ولا بل  
يصير كذالك بعد القرن الاول ولا يصير كذالك فالخير خبر الواحد  
الثاني خبر المشهور والا لم تتواتر المتواتر للتواتر لثمة التتابع وهو اى  
للمتواتر في الاصطلاح ما يرويه قوم لا يحصى عددهم هذا الشرط عند  
البعض الجمهور على انه ليس بشرط ولا يوجب توأطوهم واتفاقهم على  
الكذب لكن اكثرهم وعدا انهم هذا ايضا شرط عند البعض ليس بشرط  
عند الجمهور وتباين ما كنتم هذا ايضا شرط عند البعض ليس بشرط  
عند الجمهور وهذا هو الذي يعرف به المتواتر مطلقا ولما كان الغرض  
ههنا بيان التواتر من السنة لا المتواتر مطلقا قال ويدوم هذا الحد

۱۵۴۸

الى ان يتصل بك المروي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى وان قطع عن هذا  
 الحد في زمان لم يكن متواترا وذلك اي التواتر الذي علم من تعريف  
 التواتر بما ذكره مثل نقل القرآن والصلوات الخمس واعداد الركعات و  
 مقادير الزكوة وما اشبه ذلك كالجموع وقيام رمضان وانه اي للتواتر  
 يوجب علم اليقين بمنزلة العيان تأكيد لما قبله وهو مذهب الجمهور وقال  
 الظاهر وابعو عبد الله البلخي من الفقهاء انه يوجب علم الظان انما هو  
 قاطن اليه القلوب هو فوق الظن دون اليقين علما ضروريا فان العلم  
 به حاصل من الايقان على الكسب الاستدلال وقال قوم انه يوجب علم  
 اليقين علما استدلاليا وقيده اشارة الى انه ما يقال مشكك انه كيف  
 يوجب علم اليقين مع جواز كذب كل واحد من لحاده للموجب لكذب  
 الجميع لان هذا تشكيك في الضرورة فلا يستحق الجواب ايضا حكم الكل  
 المجموعي قد يغاثر حكم الكل الافادى فلا استلزام وان خبر المشهور وهو  
 ما كان من الاحاد في الاصل ثم انتشر في القرن الثاني فصار ينقله

[illegible]



Handwritten text in Urdu script, likely a manuscript or a collection of notes. The text is densely packed and covers the entire page. It appears to be a religious or philosophical treatise, given the use of terms like "الله" (Allah) and "روح" (Spirit). The script is in a traditional style, possibly from the 18th or 19th century. The text is written in black ink on a light-colored paper. There are some marginalia and corrections visible. The overall layout is a single column of text, with some headings or sub-headings interspersed. The handwriting is clear but somewhat cursive, typical of the era. The text is a mix of religious discourse and practical advice, with references to the Quran and Hadith. The use of "الله" is frequent, indicating a strong religious focus. The text is a valuable historical document, providing insight into the intellectual and religious life of the time.

مستحق تصفح



وفوق الاحاد حتى يجوز به الزيادة على الكتاب التي هي بمنزلة النسخ وان  
 لم يجز به النسخ مطلقا ويصلح لاحاد ولا يكفر هذا قول عيسى واتباعه  
 ويفهم منه ان احاد يكفر عند الجصاص اتباعه فيكون ثمرة الخلاف  
 هذا وهو موافق لما قبله ليس ان حاصل الاختلاف راجع للاكفار وبض  
 شمس الزيادة على احاد لا يكفر اتفاقا واليه شار في الميزان وعلى هذا  
 يظهر الاختلاف في الاحكام وهو اى مذهب عيسى بان الصحيح عندنا  
 لان المشهور بشهادة السلف لا بنفسه كالمتواتر صار حجة لا افادة  
 اليقين بل للحرية فيكون بهذا الوجه بمنزلة المتواتر فالمشهور ملاحظة كون  
 خبر الواحد في الاصل كان فيه شبهة لكنه ما اندفعت بشهادة السلف فيكون  
 دهن المتواتر وفوق الاحاد فصحت الزيادة براهى بالمشهور على كتاب الله  
 وهو اى الزيادة وتذكير الضمير باعتبار الخبر اعني قوله نسخ من عندنا  
 خلافا للشافعي وذلك لانه متواتر معنى فيجوز به الزيادة التي هي النسخ  
 معنى ولا يجوز به نسخ النسخ لان خطا ط درجته عند ضرورة وذلك لان  
 الزيادة بيان من حيث انها تبين محتمل اللفظ ونسخ من حيث انها ترفع  
 الاطلاق وتبدلهم بالتقيد ثم الزيادة لو كانت ببيانها محض كبيان

لما لا يجوز به النسخ مطلقا ويصلح لاحاد ولا يكفر هذا قول عيسى واتباعه  
 ويفهم منه ان احاد يكفر عند الجصاص اتباعه فيكون ثمرة الخلاف  
 هذا وهو موافق لما قبله ليس ان حاصل الاختلاف راجع للاكفار وبض  
 شمس الزيادة على احاد لا يكفر اتفاقا واليه شار في الميزان وعلى هذا  
 يظهر الاختلاف في الاحكام وهو اى مذهب عيسى بان الصحيح عندنا  
 لان المشهور بشهادة السلف لا بنفسه كالمتواتر صار حجة لا افادة  
 اليقين بل للحرية فيكون بهذا الوجه بمنزلة المتواتر فالمشهور ملاحظة كون  
 خبر الواحد في الاصل كان فيه شبهة لكنه ما اندفعت بشهادة السلف فيكون  
 دهن المتواتر وفوق الاحاد فصحت الزيادة براهى بالمشهور على كتاب الله  
 وهو اى الزيادة وتذكير الضمير باعتبار الخبر اعني قوله نسخ من عندنا  
 خلافا للشافعي وذلك لانه متواتر معنى فيجوز به الزيادة التي هي النسخ  
 معنى ولا يجوز به نسخ النسخ لان خطا ط درجته عند ضرورة وذلك لان  
 الزيادة بيان من حيث انها تبين محتمل اللفظ ونسخ من حيث انها ترفع  
 الاطلاق وتبدلهم بالتقيد ثم الزيادة لو كانت ببيانها محض كبيان

على الامور في قوله من غير  
 ان يفسر الامور في قوله من غير  
 في قوله من غير الامور في قوله من غير  
 في قوله من غير الامور في قوله من غير  
 في قوله من غير الامور في قوله من غير  
 في قوله من غير الامور في قوله من غير

في قوله من غير الامور في قوله من غير  
 في قوله من غير الامور في قوله من غير  
 في قوله من غير الامور في قوله من غير  
 في قوله من غير الامور في قوله من غير  
 في قوله من غير الامور في قوله من غير  
 في قوله من غير الامور في قوله من غير

التفسير للبحر المجازيت بالتواتر والمشهور والاحاد ولو كانت نسخها  
 محضه لتخير الال بالتواتر لا اشتراط المماثلة فيه ولما كانت بياناً من صحيح  
 ونظامه وجب جوازها بالمشهور الذي هو بين التواتر والاحاد  
 منه انية لما كان من التواتر عند الجصاص كل النسخ المحض به جازراً كما  
 يجوز بالتواتر فتكون ثمة الخلاف بينه وبين عيسى بن ابيان هذا لكن  
 انما يصح لو ثبت ان الجصاص جواز النسخ المحض بكل واحد من قسمي التواتر  
 وذلك الى الزيادة على النص بالخبر المشهور مثل الزيادة بحديث الرجم  
 فانه زيد الرجم في حق المحض بقوله على السلام النيب بالثب جلد مائة  
 ورجع بالحجارة على قوله الزانية والزاني فاجلدوا الالة ومثل زيادة  
 التمس على الخفين فانه زيد على قوله تكم وارجلكم ومثل زيادة التتابع في  
 صيام كفارة اليهين فانه زيد بقراءة ابن مسعود فصيام ثلثة ايام متتابعاً  
 وكانت قراءته مشهورة فيجوز الزيادة بها والزيادة في هذه الاحكام نسخها  
 من حيث ان الامر بالحكم يتناول المحض وغيره وكذا غسل الرجل ثياباً وحل  
 التحف وغيره وكذا الصيام المطلق بوجوب جواز التفرق والتتابع فابقيد  
 بغير المحض وبغير التحف وبالتتابع نسخ هذا النص في حق المحض والتحفظ

في قوله من غير الامور في قوله من غير  
 في قوله من غير الامور في قوله من غير  
 في قوله من غير الامور في قوله من غير  
 في قوله من غير الامور في قوله من غير  
 في قوله من غير الامور في قوله من غير  
 في قوله من غير الامور في قوله من غير

في قوله من غير الامور في قوله من غير  
 في قوله من غير الامور في قوله من غير  
 في قوله من غير الامور في قوله من غير  
 في قوله من غير الامور في قوله من غير  
 في قوله من غير الامور في قوله من غير  
 في قوله من غير الامور في قوله من غير

[illegible][illegible]

F19

[illegible]

١٠  
 ١١  
 ١٢  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠

وحكمه اي حكم خبر الواحد مخالف للكتاب لا يقبل ان يمكن تاويل الصحيح  
الا يا اول بنا ويل صحيح لان نص الكتاب قطعه خبر الواحد فمضى وهذا  
يجوز تخصيص عموم الكتاب به وكذا لا يجوز حياظ اظهره على خلافه  
عندنا وعند الشافعي وعاية الاصوليين يجوز تخصيص العام من الكتاب  
به ويثبت التعارض بينه وبين ظاهر الكتاب لكونهما غير موجبين  
للقين عندهم واما من ذهب من اصحابنا الى كونهما ماضيين فالاصح  
انهم لا يجوزون التعارض بينهما وبين خبر الواحد لانه لا احتمال

[illegible][illegible][illegible][illegible]

في العام ..... متلافاذا اعتبرت مخالفة بالخبر المشهور فخالفته  
بالخبر المتواتر والبالاعتبار في حادثة ظرف لقوله ورد لا يتم بهما  
بتلك الحادثة البلوى حتى لو كان وروده فيما يعبر به لا يقبلان الشيء  
فيما عر به البلوى لم يقتصر على مخاطبة الاحاد بل يقتصر على عدد قد يحصل  
به التواتر مباغتة في الشيعة فاذا لم يشتر علم انه سهوا ومنسوخ فسمند  
حالة الاصوليين يقبل اذا صح سند وهو ذهب الشافعي واهل الحديث  
ولم يظهر من الصحابة الاختلاف فيما اى الحادثة وترك الحاجة به  
اي خبر الواحد يعني لا يكون خبر الواحد ترك الحاجة به عند ظهور  
الاختلاف حتى لو تركوها على هذا التقدير يكون مردودا عند بعض  
المتقدمين وعامة المتأخرين خلافا لغيرهم من الاصوليين واهل الحديث  
منهم ما روى عن زيد بن ثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال الطلاق بالرجاء  
وقد اختلف الصحابة في هذه المسئلة وتكلموا بالارأى وتركوا الاحتجاج  
به فدل ذلك على انه غير ثابت ومنسوخ او مولى بان يقاء الطلاق الى  
الرجال اما مثالا ورد في حادثة تعبر بها البلوى فما روى عن ابي هريرة  
عن النبي صلى الله عليه وسلم كان يخبر بالقسمة فانه لما شدة اشتها الحادثة لم يكن

في العام ..... متلافاذا اعتبرت مخالفة بالخبر المشهور فخالفته  
بالخبر المتواتر والبالاعتبار في حادثة ظرف لقوله ورد لا يتم بهما  
بتلك الحادثة البلوى حتى لو كان وروده فيما يعبر به لا يقبلان الشيء  
فيما عر به البلوى لم يقتصر على مخاطبة الاحاد بل يقتصر على عدد قد يحصل  
به التواتر مباغتة في الشيعة فاذا لم يشتر علم انه سهوا ومنسوخ فسمند  
حالة الاصوليين يقبل اذا صح سند وهو ذهب الشافعي واهل الحديث  
ولم يظهر من الصحابة الاختلاف فيما اى الحادثة وترك الحاجة به  
اي خبر الواحد يعني لا يكون خبر الواحد ترك الحاجة به عند ظهور  
الاختلاف حتى لو تركوها على هذا التقدير يكون مردودا عند بعض  
المتقدمين وعامة المتأخرين خلافا لغيرهم من الاصوليين واهل الحديث  
منهم ما روى عن زيد بن ثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال الطلاق بالرجاء  
وقد اختلف الصحابة في هذه المسئلة وتكلموا بالارأى وتركوا الاحتجاج  
به فدل ذلك على انه غير ثابت ومنسوخ او مولى بان يقاء الطلاق الى  
الرجال اما مثالا ورد في حادثة تعبر بها البلوى فما روى عن ابي هريرة  
عن النبي صلى الله عليه وسلم كان يخبر بالقسمة فانه لما شدة اشتها الحادثة لم يكن

واما ما قاله مخالفو الخبر المشهور فاروى ان النبي صلى الله عليه وسلم قضى مشاهدا  
 بين الطالب فان مخالف الخبر المشهور وهو ما رواه انه عليه السلام قال البينة  
 على المدعى اليقين على من انكر واما ما قاله مخالف الكتاب فاروى انه  
 عليه السلام قال لا صلوة الا بفاتحة الكتاب فان مخالف العموم قوله تعالى فان  
 ما تبسم من القرآن انه خير لواحد يوجب العمل ولا يوجب علم اليقين و  
 لا الطمانينة بل الظن هذا عندنا وذهب احمد اكثر اصحابنا لمحمد بن  
 ان اخبار الاحاد الصحيحة توجب علم اليقين و قيل لا يوجب العلم ولا العمل  
 في غير العلم لا يشرط اي يوجب العمل ان يكون مطلقا بشرطه و تراعى في الخبر

في الخبر المشهور ان النبي صلى الله عليه وسلم قضى مشاهدا بين الطالب فان مخالف الخبر المشهور وهو ما رواه انه عليه السلام قال البينة على المدعى اليقين على من انكر واما ما قاله مخالف الكتاب فاروى انه عليه السلام قال لا صلوة الا بفاتحة الكتاب فان مخالف العموم قوله تعالى فان ما تبسم من القرآن انه خير لواحد يوجب العمل ولا يوجب علم اليقين ولا الطمانينة بل الظن هذا عندنا وذهب احمد اكثر اصحابنا لمحمد بن ان اخبار الاحاد الصحيحة توجب علم اليقين و قيل لا يوجب العلم ولا العمل في غير العلم لا يشرط اي يوجب العمل ان يكون مطلقا بشرطه و تراعى في الخبر



[illegible][illegible]



في الخبر وما كان شرطاً لا يكفي وجوده ظاهر ان قال العبد ان لم  
تدخل الدار اليوم فانت حر ثم مضى اليوم فقال العبد ادخل وقال المولى  
دخلت قال قوله قول المولى ان عدم الدخول شرط فلا يكفي بشوته ظاهراً  
النزول والعق وقال محمد في الفاسق والحكم انه يخبر بنجاسته للماء انه لا يشا  
يحكم السامع راى اى يجعل السامع راى حكما فان وقع في قلبه اى السامع  
ان كان في كبر راى انه اى المخبر صادق في الخبر تيمم السامع ولا يتوضأ  
لان كبر الراى فيما عني على الاحتياط بمنزلة اليقين من غير اقامة الماء  
فان اراق في ماحوط التيمم لكان كونه كاذباً فيحقق الضرورة للبيعة  
حين الازالة قطع وعند عدمها ظن فالازالة التيمم حوط وان كان  
اكبر راى انه كاذب يتوضأ بركه ولا يتيمم لان طهارة الماء ثبتت بيقينا  
فلا حاجة الى ضم التيمم اليد وفي خبر الكافر والصبي والمعتوه اذا وقع في  
قلب السامع صدقهم بنجاسته للماء يتوضأ ولا يعمل بخبرهم ولا يتيمم

في الخبر وما كان شرطاً لا يكفي وجوده ظاهر ان قال العبد ان لم  
تدخل الدار اليوم فانت حر ثم مضى اليوم فقال العبد ادخل وقال المولى  
دخلت قال قوله قول المولى ان عدم الدخول شرط فلا يكفي بشوته ظاهراً  
النزول والعق وقال محمد في الفاسق والحكم انه يخبر بنجاسته للماء انه لا يشا  
يحكم السامع راى اى يجعل السامع راى حكما فان وقع في قلبه اى السامع  
ان كان في كبر راى انه اى المخبر صادق في الخبر تيمم السامع ولا يتوضأ  
لان كبر الراى فيما عني على الاحتياط بمنزلة اليقين من غير اقامة الماء  
فان اراق في ماحوط التيمم لكان كونه كاذباً فيحقق الضرورة للبيعة  
حين الازالة قطع وعند عدمها ظن فالازالة التيمم حوط وان كان  
اكبر راى انه كاذب يتوضأ بركه ولا يتيمم لان طهارة الماء ثبتت بيقينا  
فلا حاجة الى ضم التيمم اليد وفي خبر الكافر والصبي والمعتوه اذا وقع في  
قلب السامع صدقهم بنجاسته للماء يتوضأ ولا يعمل بخبرهم ولا يتيمم

في الخبر وما كان شرطاً لا يكفي وجوده ظاهر ان قال العبد ان لم  
تدخل الدار اليوم فانت حر ثم مضى اليوم فقال العبد ادخل وقال المولى  
دخلت قال قوله قول المولى ان عدم الدخول شرط فلا يكفي بشوته ظاهراً  
النزول والعق وقال محمد في الفاسق والحكم انه يخبر بنجاسته للماء انه لا يشا  
يحكم السامع راى اى يجعل السامع راى حكما فان وقع في قلبه اى السامع  
ان كان في كبر راى انه اى المخبر صادق في الخبر تيمم السامع ولا يتوضأ  
لان كبر الراى فيما عني على الاحتياط بمنزلة اليقين من غير اقامة الماء  
فان اراق في ماحوط التيمم لكان كونه كاذباً فيحقق الضرورة للبيعة  
حين الازالة قطع وعند عدمها ظن فالازالة التيمم حوط وان كان  
اكبر راى انه كاذب يتوضأ بركه ولا يتيمم لان طهارة الماء ثبتت بيقينا  
فلا حاجة الى ضم التيمم اليد وفي خبر الكافر والصبي والمعتوه اذا وقع في  
قلب السامع صدقهم بنجاسته للماء يتوضأ ولا يعمل بخبرهم ولا يتيمم



٢٩٤  
من حيث انه يتصل عليه في المستقبل وليس بالزام من حيث ان المؤكد يتصرف في حق نفسه فيشتتر فيه احد شطري الشهادة اما العدة الزوال والعدد

عندما يحنق في رعاية لشبهه لا لازم وعده كالوكالات والمضاربات والاذن في التجارات يعتبر خبر كل عييز عدل او بالغا كان ولا مسلما كان ولا لعموم الضرورة الداعية الى سقوط سائر الشرائط حتى اذا اخبره صوابا وكافرا فاسق اذ لا فلاحا وكله واذن لم يجوز لما اذ يشغل بالصرف بناء على خبره فان لا انسان قلما يجد الشخص المستجمع بتلك الشرائط ليس غير الى وكيله بخبر الوكالات والى خلاصه بخبر الاذن بل المتعار بعث الصبيان والعبيد لذلك والعقد لا يثبتهم دون دائما للمعاملة الاخسيستة فلو اعتبر بتلك الشرائط لعطلت المصالح وفيه من الجرح ما لا يخفى ولا دليل مع السامع يجعل به اى ذلك الدليل سوى هذا الخبر فبين وجوبه الضرورة لازمة ههنا بخلاف خبر الفاسق بخباسته الماء لان العمل بالاصل ممكن ثم فلم تكن الضرورة لازمة هناك فوجب ضم تحكيم الراى اليه واعلم ان ذكره في الاسلام في موضع كتابه ان اخبار المميز يقبل في مثل الوكالات والهدايا من غير انضمام التحريم وفي موضع اخر انه شرط التحريم وهو

من حيث انه يتصل عليه في المستقبل وليس بالزام من حيث ان المؤكد يتصرف في حق نفسه فيشتتر فيه احد شطري الشهادة اما العدة الزوال والعدد  
عندما يحنق في رعاية لشبهه لا لازم وعده كالوكالات والمضاربات والاذن في التجارات يعتبر خبر كل عييز عدل او بالغا كان ولا مسلما كان ولا لعموم الضرورة الداعية الى سقوط سائر الشرائط حتى اذا اخبره صوابا وكافرا فاسق اذ لا فلاحا وكله واذن لم يجوز لما اذ يشغل بالصرف بناء على خبره فان لا انسان قلما يجد الشخص المستجمع بتلك الشرائط ليس غير الى وكيله بخبر الوكالات والى خلاصه بخبر الاذن بل المتعار بعث الصبيان والعبيد لذلك والعقد لا يثبتهم دون دائما للمعاملة الاخسيستة فلو اعتبر بتلك الشرائط لعطلت المصالح وفيه من الجرح ما لا يخفى ولا دليل مع السامع يجعل به اى ذلك الدليل سوى هذا الخبر فبين وجوبه الضرورة لازمة ههنا بخلاف خبر الفاسق بخباسته الماء لان العمل بالاصل ممكن ثم فلم تكن الضرورة لازمة هناك فوجب ضم تحكيم الراى اليه واعلم ان ذكره في الاسلام في موضع كتابه ان اخبار المميز يقبل في مثل الوكالات والهدايا من غير انضمام التحريم وفي موضع اخر انه شرط التحريم وهو

٢٩٤

٢٩٥



۱۲۰۰  
 ۱۲۰۱  
 ۱۲۰۲  
 ۱۲۰۳  
 ۱۲۰۴  
 ۱۲۰۵  
 ۱۲۰۶  
 ۱۲۰۷  
 ۱۲۰۸  
 ۱۲۰۹  
 ۱۲۱۰  
 ۱۲۱۱  
 ۱۲۱۲  
 ۱۲۱۳  
 ۱۲۱۴  
 ۱۲۱۵  
 ۱۲۱۶  
 ۱۲۱۷  
 ۱۲۱۸  
 ۱۲۱۹  
 ۱۲۲۰  
 ۱۲۲۱  
 ۱۲۲۲  
 ۱۲۲۳  
 ۱۲۲۴  
 ۱۲۲۵  
 ۱۲۲۶  
 ۱۲۲۷  
 ۱۲۲۸  
 ۱۲۲۹  
 ۱۲۳۰  
 ۱۲۳۱  
 ۱۲۳۲  
 ۱۲۳۳  
 ۱۲۳۴  
 ۱۲۳۵  
 ۱۲۳۶  
 ۱۲۳۷  
 ۱۲۳۸  
 ۱۲۳۹  
 ۱۲۴۰  
 ۱۲۴۱  
 ۱۲۴۲  
 ۱۲۴۳  
 ۱۲۴۴  
 ۱۲۴۵  
 ۱۲۴۶  
 ۱۲۴۷  
 ۱۲۴۸  
 ۱۲۴۹  
 ۱۲۵۰  
 ۱۲۵۱  
 ۱۲۵۲  
 ۱۲۵۳  
 ۱۲۵۴  
 ۱۲۵۵  
 ۱۲۵۶  
 ۱۲۵۷  
 ۱۲۵۸  
 ۱۲۵۹  
 ۱۲۶۰  
 ۱۲۶۱  
 ۱۲۶۲  
 ۱۲۶۳  
 ۱۲۶۴  
 ۱۲۶۵  
 ۱۲۶۶  
 ۱۲۶۷  
 ۱۲۶۸  
 ۱۲۶۹  
 ۱۲۷۰  
 ۱۲۷۱  
 ۱۲۷۲  
 ۱۲۷۳  
 ۱۲۷۴  
 ۱۲۷۵  
 ۱۲۷۶  
 ۱۲۷۷  
 ۱۲۷۸  
 ۱۲۷۹  
 ۱۲۸۰  
 ۱۲۸۱  
 ۱۲۸۲  
 ۱۲۸۳  
 ۱۲۸۴  
 ۱۲۸۵  
 ۱۲۸۶  
 ۱۲۸۷  
 ۱۲۸۸  
 ۱۲۸۹  
 ۱۲۹۰  
 ۱۲۹۱  
 ۱۲۹۲  
 ۱۲۹۳  
 ۱۲۹۴  
 ۱۲۹۵  
 ۱۲۹۶  
 ۱۲۹۷  
 ۱۲۹۸  
 ۱۲۹۹  
 ۱۳۰۰  
 ۱۳۰۱  
 ۱۳۰۲  
 ۱۳۰۳  
 ۱۳۰۴  
 ۱۳۰۵  
 ۱۳۰۶  
 ۱۳۰۷  
 ۱۳۰۸  
 ۱۳۰۹  
 ۱۳۱۰  
 ۱۳۱۱  
 ۱۳۱۲  
 ۱۳۱۳  
 ۱۳۱۴  
 ۱۳۱۵  
 ۱۳۱۶  
 ۱۳۱۷  
 ۱۳۱۸  
 ۱۳۱۹  
 ۱۳۲۰  
 ۱۳۲۱  
 ۱۳۲۲  
 ۱۳۲۳  
 ۱۳۲۴  
 ۱۳۲۵  
 ۱۳۲۶  
 ۱۳۲۷  
 ۱۳۲۸  
 ۱۳۲۹  
 ۱۳۳۰  
 ۱۳۳۱  
 ۱۳۳۲  
 ۱۳۳۳  
 ۱۳۳۴  
 ۱۳۳۵  
 ۱۳۳۶  
 ۱۳۳۷  
 ۱۳۳۸  
 ۱۳۳۹  
 ۱۳۴۰  
 ۱۳۴۱  
 ۱۳۴۲  
 ۱۳۴۳  
 ۱۳۴۴  
 ۱۳۴۵  
 ۱۳۴۶  
 ۱۳۴۷  
 ۱۳۴۸  
 ۱۳۴۹  
 ۱۳۵۰  
 ۱۳۵۱  
 ۱۳۵۲  
 ۱۳۵۳  
 ۱۳۵۴  
 ۱۳۵۵  
 ۱۳۵۶  
 ۱۳۵۷  
 ۱۳۵۸  
 ۱۳۵۹  
 ۱۳۶۰  
 ۱۳۶۱  
 ۱۳۶۲  
 ۱۳۶۳  
 ۱۳۶۴  
 ۱۳۶۵  
 ۱۳۶۶  
 ۱۳۶۷  
 ۱۳۶۸  
 ۱۳۶۹  
 ۱۳۷۰  
 ۱۳۷۱  
 ۱۳۷۲  
 ۱۳۷۳  
 ۱۳۷۴  
 ۱۳۷۵  
 ۱۳۷۶  
 ۱۳۷۷  
 ۱۳۷۸  
 ۱۳۷۹  
 ۱۳۸۰  
 ۱۳۸۱  
 ۱۳۸۲  
 ۱۳۸۳  
 ۱۳۸۴  
 ۱۳۸۵  
 ۱۳۸۶  
 ۱۳۸۷  
 ۱۳۸۸  
 ۱۳۸۹  
 ۱۳۹۰  
 ۱۳۹۱  
 ۱۳۹۲  
 ۱۳۹۳  
 ۱۳۹۴  
 ۱۳۹۵  
 ۱۳۹۶  
 ۱۳۹۷  
 ۱۳۹۸  
 ۱۳۹۹  
 ۱۴۰۰  
 ۱۴۰۱  
 ۱۴۰۲  
 ۱۴۰۳  
 ۱۴۰۴  
 ۱۴۰۵  
 ۱۴۰۶  
 ۱۴۰۷  
 ۱۴۰۸  
 ۱۴۰۹  
 ۱۴۱۰  
 ۱۴۱۱  
 ۱۴۱۲  
 ۱۴۱۳  
 ۱۴۱۴  
 ۱۴۱۵  
 ۱۴۱۶  
 ۱۴۱۷  
 ۱۴۱۸  
 ۱۴۱۹  
 ۱۴۲۰  
 ۱۴۲۱  
 ۱۴۲۲  
 ۱۴۲۳  
 ۱۴۲۴  
 ۱۴۲۵  
 ۱۴۲۶  
 ۱۴۲۷  
 ۱۴۲۸  
 ۱۴۲۹  
 ۱۴۳۰  
 ۱۴۳۱  
 ۱۴۳۲  
 ۱۴۳۳  
 ۱۴۳۴  
 ۱۴۳۵  
 ۱۴۳۶  
 ۱۴۳۷  
 ۱۴۳۸  
 ۱۴۳۹  
 ۱۴۴۰  
 ۱۴۴۱  
 ۱۴۴۲  
 ۱۴۴۳  
 ۱۴۴۴  
 ۱۴۴۵  
 ۱۴۴۶  
 ۱۴۴۷  
 ۱۴۴۸  
 ۱۴۴۹  
 ۱۴۵۰  
 ۱۴۵۱  
 ۱۴۵۲  
 ۱۴۵۳  
 ۱۴۵۴  
 ۱۴۵۵  
 ۱۴۵۶  
 ۱۴۵۷  
 ۱۴۵۸  
 ۱۴۵۹  
 ۱۴۶۰  
 ۱۴۶۱  
 ۱۴۶۲  
 ۱۴۶۳  
 ۱۴۶۴  
 ۱۴۶۵  
 ۱۴۶۶  
 ۱۴۶۷  
 ۱۴۶۸  
 ۱۴۶۹  
 ۱۴۷۰  
 ۱۴۷۱  
 ۱۴۷۲  
 ۱۴۷۳  
 ۱۴۷۴  
 ۱۴۷۵  
 ۱۴۷۶  
 ۱۴۷۷  
 ۱۴۷۸  
 ۱۴۷۹  
 ۱۴۸۰  
 ۱۴۸۱  
 ۱۴۸۲  
 ۱۴۸۳  
 ۱۴۸۴  
 ۱۴۸۵  
 ۱۴۸۶  
 ۱۴۸۷  
 ۱۴۸۸  
 ۱۴۸۹  
 ۱۴۹۰  
 ۱۴۹۱  
 ۱۴۹۲  
 ۱۴۹۳  
 ۱۴۹۴  
 ۱۴۹۵  
 ۱۴۹۶  
 ۱۴۹۷  
 ۱۴۹۸  
 ۱۴۹۹  
 ۱۵۰۰  
 ۱۵۰۱  
 ۱۵۰۲  
 ۱۵۰۳  
 ۱۵۰۴  
 ۱۵۰۵  
 ۱۵۰۶  
 ۱۵۰۷  
 ۱۵۰۸  
 ۱۵۰۹  
 ۱۵۱۰  
 ۱۵۱۱  
 ۱۵۱۲  
 ۱۵۱۳  
 ۱۵۱۴









او محمد فان العرب يقولون في عبد عبد وفي زيد زيد وهم عند الفقهاء  
 بنو قاطل محمد بن زيد بن عبد الله بن مسعود وعبد الله بن عباس وعبد الله بن عمر وعبد الله بن مسعود  
 عبد الله بن زيد ومقام عبد الله بن مسعود كذا في الشرح وذكر في القاموس  
 والعباد عبد الله بن عباس وابن عمر وابن العاص ليس منهم ابن مسعود  
 وعطير الجوهري وزيد بن ثابت ومعاذ بن جبل وابي موسى الاشعري و  
 عائشة وغيرهم من اشتهر بالفقر والنظر مثل ابني زكعي وابي الدرداء  
 كان حديثهم حجة بقرينة القياس وروى عن مالك تقدم القياس على خبر

الواحد وانما الراى معروفا بالعدل والضبط دون الفقر مثل البريرة  
 وانس بذلك فان وافق حديثه القياس علم بان مخالفه اى مخالف حديثه  
 القياس لم يترك الحديث للضرورة وانسد ادى الراى من كل وجه  
 ان كان مخالفا للقياس موافقا للاخر لم يترك الحديث وهو عطف تفسير

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

وان كان الراوي مجهولاً لضبط الكلام ان يقم الراوي امام معرفته بالرواية  
او مجهولاً والمعرفة بليكان معروفاً بالفقه يقبل خبره سواء وافق القياس <sup>المتبع في ذلك</sup> ولا  
وان لم يكن معروفاً بالفقه فاما ان يوافق قياساً ما فيقبل ولا فيردوا <sup>مردود</sup>  
المجهول فاما ان يظهر حديثه في القرن الثاني ولا فان لم يظهر يجوز العمل به  
في القرن الثالث <sup>المتبع في ذلك</sup> لا بعده وان ظهر فاما ان يشهد السلف بصحة فيقبل ويرد  
فلا يقبل او يستعمل عنه فيقبل ايضا ويقبل البعض ويرده البعض مع نقل  
الثقات عنه فان وافق القياس يقبل والا فلا يقبل لا يعرف الا بحدوث <sup>فيه</sup>  
رواه او حدثه شيين مثل وابسته بن معجب <sup>فانه</sup> روى زجلا صله خلف الصف  
وحدثه فامر النبي عليه السلام ان يعيده وسلم من الحق بكسر الباء فانه روى  
ان النبي عليه السلام قال فمين وطى جارية امرته فان طأ وعته فهي اير وعليه  
مثليها وان استكرهها فمحقرة وعليه مثليها ولم يعمل بهذا الحديث لان القياس  
الصحيح يرده <sup>المتبع في ذلك</sup> فان روى عن السلف وشهدوا بصحة او سكتوا عن الطعن فيه

[illegible][illegible]

[illegible]

قالوا يا ابن السوء انك قد افسدتنا وانا  
 ارجو ان يكون لك نصيب من ثمننا  
 فقالوا له يا ابن السوء انك قد افسدتنا  
 وانا ارجو ان يكون لك نصيب من ثمننا  
 فقالوا له يا ابن السوء انك قد افسدتنا  
 وانا ارجو ان يكون لك نصيب من ثمننا

نیل شرف و مرتب الی بی  
والصدق و اجتناب الی قولی  
علی ما اشرار الی قولی  
والکذب و اما با فضیلتی  
عنه





الطاعن من اهل النصيحة لا من اهل التعصب...  
الطاعن من اهل النصيحة لا من اهل التعصب...  
الطاعن من اهل النصيحة لا من اهل التعصب...

الطاعن من اهل النصيحة لا من اهل التعصب...  
الطاعن من اهل النصيحة لا من اهل التعصب...  
الطاعن من اهل النصيحة لا من اهل التعصب...

بعبارة غير المتزوجة من النساء

بعبارة غير المتزوجة من النساء...  
بعبارة غير المتزوجة من النساء...  
بعبارة غير المتزوجة من النساء...

الطاعن من اهل النصيحة لا من اهل التعصب...  
الطاعن من اهل النصيحة لا من اهل التعصب...  
الطاعن من اهل النصيحة لا من اهل التعصب...

الطاعن من اهل النصيحة لا من اهل التعصب...  
الطاعن من اهل النصيحة لا من اهل التعصب...  
الطاعن من اهل النصيحة لا من اهل التعصب...

فلان يعتقد بعبادتها أولى ومن غيره أي الواوي من أثر الصحابة والحال  
أن الحديث ظاهر لا يحتمل الخفاء عليهم نحو ما روي عبادة بن الصامت عن النبي  
عليه السلام البكر بالبكر جلد مائة وعرب عام فانه لم يعليه عمر وعمل ولا يمكن  
خفاء هذا الحكم عليها فتحمل على الاستسكان متعلق بالقسمين اختلفوا  
فيما إذا أنكر المومنة عن كذا شأنا المرأة نكحت نفسها لم رواه سليمان  
عن مولى الأشعري عن الزهري عن عروة عن عائشة وقد أنكر الزهري قال  
بعضهم يسقط العمل به وهو الأشبه وقد قيل أن هذا لا يسقط العمل به  
قوله أي يوسف خلا فالجمل فاعنده لا يكون توقف المروي عنه فالراجح

هذا الحديث لا يثبت عليه العمل به وهو الأشبه وقد قيل أن هذا لا يسقط العمل به  
قوله أي يوسف خلا فالجمل فاعنده لا يكون توقف المروي عنه فالراجح  
هذا الحديث لا يثبت عليه العمل به وهو الأشبه وقد قيل أن هذا لا يسقط العمل به  
قوله أي يوسف خلا فالجمل فاعنده لا يكون توقف المروي عنه فالراجح

هذا الحديث لا يثبت عليه العمل به وهو الأشبه وقد قيل أن هذا لا يسقط العمل به  
قوله أي يوسف خلا فالجمل فاعنده لا يكون توقف المروي عنه فالراجح  
هذا الحديث لا يثبت عليه العمل به وهو الأشبه وقد قيل أن هذا لا يسقط العمل به  
قوله أي يوسف خلا فالجمل فاعنده لا يكون توقف المروي عنه فالراجح

هذا الحديث لا يثبت عليه العمل به وهو الأشبه وقد قيل أن هذا لا يسقط العمل به  
قوله أي يوسف خلا فالجمل فاعنده لا يكون توقف المروي عنه فالراجح  
هذا الحديث لا يثبت عليه العمل به وهو الأشبه وقد قيل أن هذا لا يسقط العمل به  
قوله أي يوسف خلا فالجمل فاعنده لا يكون توقف المروي عنه فالراجح  
هذا الحديث لا يثبت عليه العمل به وهو الأشبه وقد قيل أن هذا لا يسقط العمل به  
قوله أي يوسف خلا فالجمل فاعنده لا يكون توقف المروي عنه فالراجح



وقد استدلوا بأنهم قد وجدوا في بعض النسخ  
 من كتاب السنن ما يقتضي أن يكون  
 من الكتاب السنن وهذا بيان الحجج وكلمة من التبعض لا تعارض في نفسها  
 وضعا أي حقيقة ولا تناقض والتناقض وجود الدليل في بعض الصور  
 مع تخلف المدلول عنه ما لا مانع وهذا عند من يجوز تخصيص العلة  
 ومطلقا عند من لم يجوز تخصيصها وهو يجب بطلان الدليل وما  
 التعارض فهو بمنزلة الحكم من غير تعارض للدليل هذا هو الفرق  
 اصطلاحا واستلزام كل واحد منهما الآخر ولذلك جمعها المصنف في  
 أي كل واحد من التعارض والتناقض من أمارات الحجج فإن قاطبة الحجج المتعارضة

وقد استدلوا بأنهم قد وجدوا في بعض النسخ  
 من كتاب السنن ما يقتضي أن يكون  
 من الكتاب السنن وهذا بيان الحجج وكلمة من التبعض لا تعارض في نفسها  
 وضعا أي حقيقة ولا تناقض والتناقض وجود الدليل في بعض الصور  
 مع تخلف المدلول عنه ما لا مانع وهذا عند من يجوز تخصيص العلة  
 ومطلقا عند من لم يجوز تخصيصها وهو يجب بطلان الدليل وما  
 التعارض فهو بمنزلة الحكم من غير تعارض للدليل هذا هو الفرق  
 اصطلاحا واستلزام كل واحد منهما الآخر ولذلك جمعها المصنف في  
 أي كل واحد من التعارض والتناقض من أمارات الحجج فإن قاطبة الحجج المتعارضة

على الشيء انما هو للحجج عن اقامته محجة غير متعارضة هذا لو علم التعارض بينها  
 وعجز عن اتيان غير المعارض وان اقامته للحجة للمعارضه للحجج عن العلم  
 بكونها معارضة للحجة الاخرى التي اقامها ولا هذا لو لم يعلم التعارض  
 بينهما فعلى الله عز ذلك في الحجج ولغايقه المعارض والتناقض بينهما  
 بين الحجج لجهلنا بالناسخ مما راعى المنسوخ فيكون التعارض بينهما ظاهرا  
 لا حقيقة وحكم المعارضتين بين الايتين المصير السنة ازويد لان النصين  
 المتعارضين متساقطان فكان لم يوجد له اعادة حكمه فلا بد من دليل  
 اخير يعرف به مثاله قوله تعالى فاقروا ما تيسر من القرآن وقوله تعالى اذا  
 قرء القرآن فاستمعوا له وانصتوا فانها متعارضتان فيصار الى الحديث  
 وهو قوله عليه السلام من كان لمرامم فقرة الامام فقرة له وفي حديث اخر  
 اذا قرء القرآن فانصتوا الى معارضه لمعاليه السلام لاصولة الابقا الكتاب



[illegible]



واما قول الصحابه ان امكن اى امكن المصير على الوجه المذكور لا التعارض  
 متى ثبت بين الحجتين تساقطا اى لاحتضان جميعا لاندفاع كل واحد  
 منهما بالآخر فيجب المصير الى بعدهما اى بعد الحجتين المتعارضتين  
 من الحجته في اشارة الى ان المرحم بحبان لا يكون من جنس المتعارضتين  
 ولذا قالوا لانه لو كان في جانب اية وفي جانب اخرى اتيان او في جانب حديث  
 وفي جانب اخر حديثان لا تترك الاية الواحدة ولا الحديث الواحد الا فيه  
 ولا بالحديثين بل يصار من الكتاب السنة ومن السنة القياس اذ لا  
 يتوهم بكثر الادلة بل بقوة ما ورد عليه لئلا يمكن موافقة اية لاية متوهم  
 لقوتها فكيف يكون موافقة الحديث لها موجبة لتوجيهها لانه يلزم  
 ترجيح الاية والسنة على الايتين ترجيح السنة والقياس على السنتين ولا  
 وجه لما قيل ان السنة متأخرة عن الكتاب القياس متأخر عن السنة و  
 المتعارضان متساقطان ففي العمى بالمتأخر لان تأخر السنة عن الكتاب  
 القياس عنها ليس في الرتبة لان الزمان فيجوز ان يقدم السنة زمانا  
 ويصير منسوخا بالكتاب يمكن الجواب بان الاية يصير بمنزلة الوصف  
 للاقوى فيزداد بانضمام قوة الاقوى فيترجم بخلاف انضمام المساك الى مثله

و قد لادج لاقيل آه  
 جواب عن الاستراض  
 المذكور في سطر ١٧  
 صاحب  
 حق غفا  
 عنه

[illegible]





٤٤

اي يعاير احدهما بشرط القسمة لا القياس حجة صفة ان يعاير اي باقيا  
او بالجمعة باعتبار كونها عبارة عن القياس صاب بالجمعة الحق ببرهانه  
بالقياس او خطأ أي ان القياس يعاير واصابة بالجمعة الحق والخطا مساو  
في حق العلم وان لم يستويا في الحقيقة عند الله تعالى فان الحق عند تعالى  
احد القياسين على الاصح فكان العلم باحدهما اي باحد القياسين وهي  
القياس حجة في حق العلم وتايد للمبتد باعتبار الخبر والجملة حاليتها  
اطمان قلبه اليها بالجملة صفة للجمعة بنور الفراسة متعلق بقوله طمان  
اطم من العلم بالخال خبر كان وهذا بخلاف النصين المتعارضين لان  
احدهما وهو المنسوخ منهما لم يبق حجة اصلا وبعد ما دليل شرعي جازم  
اعني القياس فان قبل ما كان كلا واحد من القياسين حجة في حق العلم يجبان  
يختار احدهما بلا تعري كما هو هذا الشافعي قلنا حجة القياس في حق العلم  
يقضي ذلك لكن كون الحق عند الله تعالى واحدا يقتضي سقوطهما لعدم  
تعين الحق والخطا فلا بد من ان يحكم فيه بوايه ويعاير بشهادة نور الفراسة

قوله اي يعاير احدهما بشرط القسمة لا القياس حجة صفة ان يعاير اي باقيا  
قوله او بالجمعة باعتبار كونها عبارة عن القياس صاب بالجمعة الحق ببرهانه  
قوله بالقياس او خطأ أي ان القياس يعاير واصابة بالجمعة الحق والخطا مساو  
قوله في حق العلم وان لم يستويا في الحقيقة عند الله تعالى فان الحق عند تعالى  
قوله احد القياسين على الاصح فكان العلم باحدهما اي باحد القياسين وهي  
قوله القياس حجة في حق العلم وتايد للمبتد باعتبار الخبر والجملة حاليتها  
قوله اطمان قلبه اليها بالجملة صفة للجمعة بنور الفراسة متعلق بقوله طمان  
قوله اطم من العلم بالخال خبر كان وهذا بخلاف النصين المتعارضين لان  
قوله احدهما وهو المنسوخ منهما لم يبق حجة اصلا وبعد ما دليل شرعي جازم  
قوله اعني القياس فان قبل ما كان كلا واحد من القياسين حجة في حق العلم يجبان  
قوله يختار احدهما بلا تعري كما هو هذا الشافعي قلنا حجة القياس في حق العلم  
قوله يقتضي ذلك لكن كون الحق عند الله تعالى واحدا يقتضي سقوطهما لعدم  
قوله تعين الحق والخطا فلا بد من ان يحكم فيه بوايه ويعاير بشهادة نور الفراسة

قوله اي يعاير احدهما بشرط القسمة لا القياس حجة صفة ان يعاير اي باقيا  
قوله او بالجمعة باعتبار كونها عبارة عن القياس صاب بالجمعة الحق ببرهانه  
قوله بالقياس او خطأ أي ان القياس يعاير واصابة بالجمعة الحق والخطا مساو  
قوله في حق العلم وان لم يستويا في الحقيقة عند الله تعالى فان الحق عند تعالى  
قوله احد القياسين على الاصح فكان العلم باحدهما اي باحد القياسين وهي  
قوله القياس حجة في حق العلم وتايد للمبتد باعتبار الخبر والجملة حاليتها  
قوله اطمان قلبه اليها بالجملة صفة للجمعة بنور الفراسة متعلق بقوله طمان  
قوله اطم من العلم بالخال خبر كان وهذا بخلاف النصين المتعارضين لان  
قوله احدهما وهو المنسوخ منهما لم يبق حجة اصلا وبعد ما دليل شرعي جازم  
قوله اعني القياس فان قبل ما كان كلا واحد من القياسين حجة في حق العلم يجبان  
قوله يختار احدهما بلا تعري كما هو هذا الشافعي قلنا حجة القياس في حق العلم  
قوله يقتضي ذلك لكن كون الحق عند الله تعالى واحدا يقتضي سقوطهما لعدم  
قوله تعين الحق والخطا فلا بد من ان يحكم فيه بوايه ويعاير بشهادة نور الفراسة

الفوف: عاكمة الاقلاق والشي بان  
 كرك الحاصد من كرك الشبان  
 بهينه الخفوان  
 ابرو: زكيا وشرقا واما  
 قال: قال الشاعر  
 الفوف: عاكمة الاقلاق والشي بان  
 كرك الحاصد من كرك الشبان  
 بهينه الخفوان

وهي نظار القلب بنوا يقع فيه وهي كسر الفاء اسم من موقوفك تفتت في خبر  
الى بصرت وعلت ثم العارض انما حقو بن الحسن بايجاب كلوا جذا  
مستخرج من كتاب في نظر القلب بنوا يقع فيه وهي كسر الفاء اسم من موقوفك تفتت في خبر

صداً يوجب الأخرى في وقت واحد محل واحد مع سائرهما إلهاماً له  
 المحقق في القوة هذه شرط لتحقيق التعارض إذ لو خلت الزمان كما كان هذا  
 محققاً حرمة المنكوحين والأخرى حرمة زناهما ولم ينسأ وإقوة كالقياس

الفصل لا يتحقق التعارض ثم ازالة الاختلاف بين المجتدين على سبيل الممانعة  
المعارضة لا المعارضة لا يتحقق بدونه والمشهور ان الشرايط لا يمكن  
التحقق ان وحدة النسبة الحكمية شرط والباقي يندرج فيها وشرط تمام

المجتبتين قوة خارج عن الشرط الثمانية ويمكن ان يحل عبارة المتن  
على هذا بان يقال لا يجب الدليلين عبادة<sup>ا</sup> عن حكمها ولو كان ذلك  
الحكم مناسوا<sup>ا</sup> كان لا يجب اولا والمحل الواحد عبادة عن مورد ذلك

[illegible]

١٠  
 ١١  
 ١٢  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠

[illegible]

[illegible][illegible]





وروي عن ابي ايوب عني عرفت وزوجها حين عرفت مع اتفاقهم على  
انه اي زوجها كان عينا فكانت لعبودية امر الصليا والعق على هذا امر عا  
فالدليل الدال على الاول يكون نافي لنفيه لامر العارض الذي هو العتق  
وابقائه الاصلي والدال على الامر الثاني عني العتق يكون شتبا لانتباة  
لامر العارض عني العتق فاصحابنا همنا هذا بالدليل المتبنت وهو الحديث  
الثاني وروي عن الرسول عليه السلام تزوج ميمونة وهو حلال اي خارج عن  
اجرامه وروي انه عليه السلام تزوجها اي ميمونة وهو محرم واقفت عامة  
الروايات على انه لم يكن في الحل الاصل فكانت الاحرام امر الصليا والحل الطار  
امر عارضيا فيكون الدال على الاول اعني به الحديث الثاني نافي والدال على  
الثاني عني الحديث الاول مثبتا وانما قيد الروايات بالعامة لانه قد  
روا عن علي عليه السلام تزوجها قبل ان يحرم وهو بالمدنية فجعل اصحابنا همنا  
العمل بالثاني وهو الحديث الثاني اولى فعلم ان الامر بالعكس فعلم ان علمهم  
مختلف وقالوا اي اصحابنا في تعارض الخبر بان خبر النبي با شاهد محرم  
والتعديل بان خبر اخر انه عدل ان الحرج اولى وهو اى والحال انه ثبت  
لا يشيع امر عارضيا اذا عدل لثبته الاصل

وروي عن ابي ايوب عني عرفت وزوجها حين عرفت مع اتفاقهم على  
انه اي زوجها كان عينا فكانت لعبودية امر الصليا والعق على هذا امر عا  
فالدليل الدال على الاول يكون نافي لنفيه لامر العارض الذي هو العتق  
وابقائه الاصلي والدال على الامر الثاني عني العتق يكون شتبا لانتباة  
لامر العارض عني العتق فاصحابنا همنا هذا بالدليل المتبنت وهو الحديث  
الثاني وروي عن الرسول عليه السلام تزوج ميمونة وهو حلال اي خارج عن  
اجرامه وروي انه عليه السلام تزوجها اي ميمونة وهو محرم واقفت عامة  
الروايات على انه لم يكن في الحل الاصل فكانت الاحرام امر الصليا والحل الطار  
امر عارضيا فيكون الدال على الاول اعني به الحديث الثاني نافي والدال على  
الثاني عني الحديث الاول مثبتا وانما قيد الروايات بالعامة لانه قد  
روا عن علي عليه السلام تزوجها قبل ان يحرم وهو بالمدنية فجعل اصحابنا همنا  
العمل بالثاني وهو الحديث الثاني اولى فعلم ان الامر بالعكس فعلم ان علمهم  
مختلف وقالوا اي اصحابنا في تعارض الخبر بان خبر النبي با شاهد محرم  
والتعديل بان خبر اخر انه عدل ان الحرج اولى وهو اى والحال انه ثبت  
لا يشيع امر عارضيا اذا عدل لثبته الاصل

وروي عن ابي ايوب عني عرفت وزوجها حين عرفت مع اتفاقهم على  
انه اي زوجها كان عينا فكانت لعبودية امر الصليا والعق على هذا امر عا  
فالدليل الدال على الاول يكون نافي لنفيه لامر العارض الذي هو العتق  
وابقائه الاصلي والدال على الامر الثاني عني العتق يكون شتبا لانتباة  
لامر العارض عني العتق فاصحابنا همنا هذا بالدليل المتبنت وهو الحديث  
الثاني وروي عن الرسول عليه السلام تزوج ميمونة وهو حلال اي خارج عن  
اجرامه وروي انه عليه السلام تزوجها اي ميمونة وهو محرم واقفت عامة  
الروايات على انه لم يكن في الحل الاصل فكانت الاحرام امر الصليا والحل الطار  
امر عارضيا فيكون الدال على الاول اعني به الحديث الثاني نافي والدال على  
الثاني عني الحديث الاول مثبتا وانما قيد الروايات بالعامة لانه قد  
روا عن علي عليه السلام تزوجها قبل ان يحرم وهو بالمدنية فجعل اصحابنا همنا  
العمل بالثاني وهو الحديث الثاني اولى فعلم ان الامر بالعكس فعلم ان علمهم  
مختلف وقالوا اي اصحابنا في تعارض الخبر بان خبر النبي با شاهد محرم  
والتعديل بان خبر اخر انه عدل ان الحرج اولى وهو اى والحال انه ثبت  
لا يشيع امر عارضيا اذا عدل لثبته الاصل

وما اختلف علمهم فذلك يمكن بداهة من اصل جامع وهو ان النفي لا يخلو من ثلثة اوجيه كما ان يكون مبنيا على دليل يعرف به غيره مثل الاثبات لان الدليل هو المعتبر لا صورة النفي ولا ثباته فيقع التعارض بينهما التماسا وما فوقه او لا يكون كذلك وهو اما ان لا يكون مبنيا على الدليل بان يكون مبنيا على الاستصحاب الذي هو ليس بدليل في التعارض بينهما لعدم التماسا وقوة بان يشترط ابتناء علم الدليل والاستصحاب في وجوب التخصيص هناك فاما ما ثبت حكم بمقتضاه الى هذا اشار بقوله والاصل في ذلك ان النفي متى كان من جنس ما يعرف بدليل بان يكون مبنيا على الدليل او كان ما يشترطه حاكمي يجوز ان يكون مبنيا على الدليل على الاستصحاب لكن عرف ان الراوي اعتمد على دليل المعرفة كان النفي في كل واحد من القسمين مثل الاثبات فيقع التعارض بينهما التماسا وما فوقه والا اي وان لم يكن النفي من جنس ما يعرف بدليل او كان ما يشترطه حاكمي ولم يعرف اعتماد الراوي على دليل المعرفة فلا له فلا يكون مثل

وما اختلف علمهم فذلك يمكن بداهة من اصل جامع وهو ان النفي لا يخلو من ثلثة اوجيه كما ان يكون مبنيا على دليل يعرف به غيره مثل الاثبات لان الدليل هو المعتبر لا صورة النفي ولا ثباته فيقع التعارض بينهما التماسا وما فوقه او لا يكون كذلك وهو اما ان لا يكون مبنيا على الدليل بان يكون مبنيا على الاستصحاب الذي هو ليس بدليل في التعارض بينهما لعدم التماسا وقوة بان يشترط ابتناء علم الدليل والاستصحاب في وجوب التخصيص هناك فاما ما ثبت حكم بمقتضاه الى هذا اشار بقوله والاصل في ذلك ان النفي متى كان من جنس ما يعرف بدليل بان يكون مبنيا على الدليل او كان ما يشترطه حاكمي يجوز ان يكون مبنيا على الدليل على الاستصحاب لكن عرف ان الراوي اعتمد على دليل المعرفة كان النفي في كل واحد من القسمين مثل الاثبات فيقع التعارض بينهما التماسا وما فوقه والا اي وان لم يكن النفي من جنس ما يعرف بدليل او كان ما يشترطه حاكمي ولم يعرف اعتماد الراوي على دليل المعرفة فلا له فلا يكون مثل

كان من جنس ما يعرف بدليل بان يكون مبنيا على الدليل او كان ما يشترطه حاكمي يجوز ان يكون مبنيا على الدليل على الاستصحاب لكن عرف ان الراوي اعتمد على دليل المعرفة كان النفي في كل واحد من القسمين مثل الاثبات فيقع التعارض بينهما التماسا وما فوقه والا اي وان لم يكن النفي من جنس ما يعرف بدليل او كان ما يشترطه حاكمي ولم يعرف اعتماد الراوي على دليل المعرفة فلا له فلا يكون مثل

ما يشترطه حاكمي ولم يعرف اعتماد الراوي على دليل المعرفة فلا له فلا يكون مثل

ما يشترطه حاكمي ولم يعرف اعتماد الراوي على دليل المعرفة فلا له فلا يكون مثل

الراوي اعتمد على دليل المعرفة كان النفي في كل واحد من القسمين مثل الاثبات فيقع التعارض بينهما التماسا وما فوقه والا اي وان لم يكن النفي من جنس ما يعرف بدليل او كان ما يشترطه حاكمي ولم يعرف اعتماد الراوي على دليل المعرفة فلا له فلا يكون مثل









[illegible][illegible]

١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠

النصوص الواردة لبيان الأحكام وان ريد اظهار ما هو المراد من الكلام السابق  
فليس ببيان فينبغي ان يراد بالبيان اظهار المراد بعد سبق الكلام له  
تعلق به في الجملة يشتمل التفسير دون النصوص الواردة لبيان الأحكام ابتداء  
مثل اقيمو الصلوة واتوا الزكاة بيان تقرير سي برلانه مقرب لما اقتضاه لفظ  
يقطع لاحتمال غيره مثل قوله تعالى ولا تأتوا بطير يحناحيه فان الطيران قد  
يطلق سبر البردي مجازا فكان قوله يطير يحناحيه تقرير للموجب الحقيقي  
قطعا لاحتمال المجاز والاضاقة من قبيل الاضاقة علم النحوي بيان التقرير وكذا  
البواقي سوي بيان الضرورة فاذا اضاقة فيمن قيل اضاقة للسبب سبب  
بيان يحصل السبب الضرورة وبيان التفسير سي برلانه تفسير ما في خفا وبيان  
تفسير سي برلانه تقرير حكم ما يلحق هذا البيان مع ان فيه معنى لسان كما  
ستعرف وبيان تبدل وسان ضرورة واستطاع على ما طلع على وجه

[illegible][illegible]

وَمِنْهُمْ مَّنْ يَّاتِيكَ مِنَ الْبُلْدَانِ أَنَّهُمْ يُبْتَغَىٰ السَّكِينُ وَلَا يُؤْتَىٰ إِلَّا فِي مُجْزَأٍ مِّنْهَا وَمَنْ يَّمْكُنْهُمْ وَلَا يُلْهِمْهُمْ شَيْئًا فَأُولَٰئِكَ يَتْلَوْنَ السُّورَةَ تِلْكَ آيَاتُ الْقُرْآنِ الْمُبِينِ





سویان عباس و اختلافوا في جواز تراخي خصوص العموم فعند الاقبح

التخصيص متراخيا وعند الشافعي يجوز فيه التراخي وهذا الاختلاف بناء

على مبدء على ان العموم مثل الخصوص عندنا في ايجاب الحكم قطعا وبعد

الخصوص لا يفي القطع بل يصير ظاهيا فكان التخصيص تغييرا من القطع الى

الاحتمال في تعقيد التخصيص بشرط الوصل لان بيان التغيير انما يصح موصولا

لامفصولا واما عند الشافعي فوجه ظني قبل التخصيص فكان تخصيصه

بيانا محضا تقريرا على اصل من كونه ظاهيا فيصير موصولا ومفصولا و

على هذا اي على تعقيد الخصوص بالوصل

هذا هو الوجه في تعقيد الخصوص بالوصل لان بيان التغيير انما يصح موصولا لامفصولا واما عند الشافعي فوجه ظني قبل التخصيص فكان تخصيصه بيانا محضا تقريرا على اصل من كونه ظاهيا فيصير موصولا ومفصولا وعلى هذا اي على تعقيد الخصوص بالوصل

هذا هو الوجه في تعقيد الخصوص بالوصل لان بيان التغيير انما يصح موصولا لامفصولا واما عند الشافعي فوجه ظني قبل التخصيص فكان تخصيصه بيانا محضا تقريرا على اصل من كونه ظاهيا فيصير موصولا ومفصولا وعلى هذا اي على تعقيد الخصوص بالوصل

هذا هو الوجه في تعقيد الخصوص بالوصل لان بيان التغيير انما يصح موصولا لامفصولا واما عند الشافعي فوجه ظني قبل التخصيص فكان تخصيصه بيانا محضا تقريرا على اصل من كونه ظاهيا فيصير موصولا ومفصولا وعلى هذا اي على تعقيد الخصوص بالوصل

[illegible]

١٠  
 ١١  
 ١٢  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠

[illegible][illegible][illegible]





المستغفر لجميع افرادة لا الاستثناء عارض في أي شيء مع الطعام المستغفر  
 بما فزاده في الكيل خاصة لان الملامح التساو في الكيل خاصة في  
 الذي المذكور عا فاما لامعارضه فير فيشتغل النوى مع الحفنة بالحفنة وبما  
 قلنا هذا استثناء حال فيجاء الكلام على ما يجانس المستغفر لتحقيق الاستثناء  
 ويمكن ان يجعل تكلم بالباء بعد الاستثناء فيكون الصدى اي صد الكلام  
 عاما في الاحوال كلها التي تجانس المساواة في الكيل لا مطلقا فانه قيل لا  
 تتبعوا الطعام بالطعام في جميع الاحوال من المفاضلة والمجازفة والمساواة  
 حالة المساواة وذلك اي صد الكلام لا يصلح لكونه عاما في جميع الاحوال  
 الا اذا كان في المقابلة وهو ما يدخل تحت الكيل لان يكون شاملا للمقابلة وغيره  
 كما قال الشافعي فيثبت ان صد الكلام لم يتنا ولا يبع الحفنة بالحفنة ولا يبع  
 الاستدلال بهذا الحديث على حرمة وتوضيح التفرغ الاستثناء لما كان  
 معارضا لما قبله ولم يكن مقابله موقوفا عليه كما ما تاما في فادة  
 معناه وايضا مقتضاه فكان قوله عليه السلام لا تتبعوا الطعام بالطعام ما  
 فافادة حرمة بيع كل طعام بطعام ثم الاستثناء عارضه ان الطعام للكيل  
 خارج عنه فلا بد من اخراجه على وجه لا يتعد عن القدر الضروري فان اصل

المستغفر لجميع افرادة لا الاستثناء عارض في أي شيء مع الطعام المستغفر  
 بما فزاده في الكيل خاصة لان الملامح التساو في الكيل خاصة في  
 الذي المذكور عا فاما لامعارضه فير فيشتغل النوى مع الحفنة بالحفنة وبما  
 قلنا هذا استثناء حال فيجاء الكلام على ما يجانس المستغفر لتحقيق الاستثناء  
 ويمكن ان يجعل تكلم بالباء بعد الاستثناء فيكون الصدى اي صد الكلام  
 عاما في الاحوال كلها التي تجانس المساواة في الكيل لا مطلقا فانه قيل لا  
 تتبعوا الطعام بالطعام في جميع الاحوال من المفاضلة والمجازفة والمساواة  
 حالة المساواة وذلك اي صد الكلام لا يصلح لكونه عاما في جميع الاحوال  
 الا اذا كان في المقابلة وهو ما يدخل تحت الكيل لان يكون شاملا للمقابلة وغيره  
 كما قال الشافعي فيثبت ان صد الكلام لم يتنا ولا يبع الحفنة بالحفنة ولا يبع  
 الاستدلال بهذا الحديث على حرمة وتوضيح التفرغ الاستثناء لما كان  
 معارضا لما قبله ولم يكن مقابله موقوفا عليه كما ما تاما في فادة  
 معناه وايضا مقتضاه فكان قوله عليه السلام لا تتبعوا الطعام بالطعام ما  
 فافادة حرمة بيع كل طعام بطعام ثم الاستثناء عارضه ان الطعام للكيل  
 خارج عنه فلا بد من اخراجه على وجه لا يتعد عن القدر الضروري فان اصل

Handwritten text at the top of the page, likely a header or introductory section, written in a cursive script.

Main body of handwritten text in the upper section, surrounding a central diamond-shaped element.

تشلف صغ  
۳۳۹

Handwritten text in the lower section, continuing the narrative or providing additional details.

Handwritten text at the bottom of the page, possibly a conclusion or a separate note.



في الكلام عدم التعارض وانما هي ضرورة فيقدر بقدرها وهو  
ههنا بان يكون الاستثناء مختصا بالطعام لكيلا يكون غيره داخل في صد  
الكلام حتى يكون حكم الصد سالما فيما لمعارضته فيه فلا يصح تقدير الاحوال  
اذ لو قدرت الاحوال على ضرورة لعدم اشتماله لم يبع الحنفية المختصين  
وهو ان يكافى لضرورة الير بخلاف ما اذا جعل الاستثناء طعاما مساويا  
بطعام مساك والمستثنى من الطعام العام لم يلزم ذلك اذ يدخل بيع الحنفية  
بالمختصين في صد الكلام ولا يفسر بالاستثناء فلا يلزم التماز عن ضرورة  
واما عندنا فالاستثناء لما كان عليه بطريق التكلم بالباقي بعد كاصد  
الكلام موقوفا عليه حتى كان لم يقع التكلم الا بالباقي فلا بد ان يعتبر الاستثناء  
مع صد الحق التكلم بالباقي ولا ثم يفسر منه الباقي ولما كان المستثنى  
ههنا من قبيل الاحوال ابدان يكون المستثنى منه كذلك اذ ابدان يجعل

منه ما يناسب المستثنى بوصف خاص لا بوصف عام  
انما يناسب المستثنى بوصف خاص لا بوصف عام  
انما يناسب المستثنى بوصف خاص لا بوصف عام

انما يناسب المستثنى بوصف خاص لا بوصف عام  
انما يناسب المستثنى بوصف خاص لا بوصف عام

في الكلام عدم التعارض وانما هي ضرورة فيقدر بقدرها وهو  
ههنا بان يكون الاستثناء مختصا بالطعام لكيلا يكون غيره داخل في صد  
الكلام حتى يكون حكم الصد سالما فيما لمعارضته فيه فلا يصح تقدير الاحوال  
اذ لو قدرت الاحوال على ضرورة لعدم اشتماله لم يبع الحنفية المختصين  
وهو ان يكافى لضرورة الير بخلاف ما اذا جعل الاستثناء طعاما مساويا  
بطعام مساك والمستثنى من الطعام العام لم يلزم ذلك اذ يدخل بيع الحنفية  
بالمختصين في صد الكلام ولا يفسر بالاستثناء فلا يلزم التماز عن ضرورة  
واما عندنا فالاستثناء لما كان عليه بطريق التكلم بالباقي بعد كاصد  
الكلام موقوفا عليه حتى كان لم يقع التكلم الا بالباقي فلا بد ان يعتبر الاستثناء  
مع صد الحق التكلم بالباقي ولا ثم يفسر منه الباقي ولما كان المستثنى  
ههنا من قبيل الاحوال ابدان يكون المستثنى منه كذلك اذ ابدان يجعل

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

[illegible][illegible]

لأن اسم ألف لا يطلق على مادونه لأحققته وهو ظاهر ولا جازا إذا لا  
علاقته بينه وبين مادونه إلا الكلية والجزئية وهي لا تصلح علاقته هنا لأن  
من شرط أن يكون الجزء مختصا بالكل وهما مادونه والألف لا يختص به بل كما  
الجزء له جزء لما فوقه فلا يصح أن يقال بعارضة هنا بخلاف دليل الخصو  
فانه لبقاء صيغته يمكن القول بالعارضته في ثمة الاستثناء نوعان متصل  
وهو الأصل فقد اشتهر بما بينهم من الاستثناء حقيقة في المتصل بحاجزة المقطع  
والأصغية الاستثناء من الألوها وما أضاف الاستثناء حقيقة أصلا  
في القسمين بالانزاع الألف صاحب التفسير فانه في المنقطع عند فواجل  
معنى قوله وهو الأصل في الحقيقة فيراى أن استعمال الأصغية الاستثناء حقيقة  
فيه وتفسيره في المتصل ما ذكرنا في ما أشرفنا إليه في قولنا تكلمه بالباقي بعده

لأن اسم ألف لا يطلق على مادونه لأحققته وهو ظاهر ولا جازا إذا لا  
علاقته بينه وبين مادونه إلا الكلية والجزئية وهي لا تصلح علاقته هنا لأن  
من شرط أن يكون الجزء مختصا بالكل وهما مادونه والألف لا يختص به بل كما  
الجزء له جزء لما فوقه فلا يصح أن يقال بعارضة هنا بخلاف دليل الخصو  
فانه لبقاء صيغته يمكن القول بالعارضته في ثمة الاستثناء نوعان متصل  
وهو الأصل فقد اشتهر بما بينهم من الاستثناء حقيقة في المتصل بحاجزة المقطع  
والأصغية الاستثناء من الألوها وما أضاف الاستثناء حقيقة أصلا  
في القسمين بالانزاع الألف صاحب التفسير فانه في المنقطع عند فواجل  
معنى قوله وهو الأصل في الحقيقة فيراى أن استعمال الأصغية الاستثناء حقيقة  
فيه وتفسيره في المتصل ما ذكرنا في ما أشرفنا إليه في قولنا تكلمه بالباقي بعده

لأن اسم ألف لا يطلق على مادونه لأحققته وهو ظاهر ولا جازا إذا لا  
علاقته بينه وبين مادونه إلا الكلية والجزئية وهي لا تصلح علاقته هنا لأن  
من شرط أن يكون الجزء مختصا بالكل وهما مادونه والألف لا يختص به بل كما  
الجزء له جزء لما فوقه فلا يصح أن يقال بعارضة هنا بخلاف دليل الخصو  
فانه لبقاء صيغته يمكن القول بالعارضته في ثمة الاستثناء نوعان متصل  
وهو الأصل فقد اشتهر بما بينهم من الاستثناء حقيقة في المتصل بحاجزة المقطع  
والأصغية الاستثناء من الألوها وما أضاف الاستثناء حقيقة أصلا  
في القسمين بالانزاع الألف صاحب التفسير فانه في المنقطع عند فواجل  
معنى قوله وهو الأصل في الحقيقة فيراى أن استعمال الأصغية الاستثناء حقيقة  
فيه وتفسيره في المتصل ما ذكرنا في ما أشرفنا إليه في قولنا تكلمه بالباقي بعده

لأن اسم ألف لا يطلق على مادونه لأحققته وهو ظاهر ولا جازا إذا لا  
علاقته بينه وبين مادونه إلا الكلية والجزئية وهي لا تصلح علاقته هنا لأن  
من شرط أن يكون الجزء مختصا بالكل وهما مادونه والألف لا يختص به بل كما  
الجزء له جزء لما فوقه فلا يصح أن يقال بعارضة هنا بخلاف دليل الخصو  
فانه لبقاء صيغته يمكن القول بالعارضته في ثمة الاستثناء نوعان متصل  
وهو الأصل فقد اشتهر بما بينهم من الاستثناء حقيقة في المتصل بحاجزة المقطع  
والأصغية الاستثناء من الألوها وما أضاف الاستثناء حقيقة أصلا  
في القسمين بالانزاع الألف صاحب التفسير فانه في المنقطع عند فواجل  
معنى قوله وهو الأصل في الحقيقة فيراى أن استعمال الأصغية الاستثناء حقيقة  
فيه وتفسيره في المتصل ما ذكرنا في ما أشرفنا إليه في قولنا تكلمه بالباقي بعده

فانه يشترط ان الاستثناء الحقيقي ما يمكن ان يجعل تكما بالباقي بعد الاستثناء  
بان يكون مرجح فيكون داخل في قبله ومنفصل ويسمي منقطعاً وهو بال  
يصلح استحقاج من الاول المستثنى منه كذا الصلح لم يتناول له لعدم كونه من جنس  
فلا يمكن استحقاجه عند اذ هو فرع الدخول فعمل المستثنى المنفصل كلاماً  
مبتداً بحكمه مخالف لما قبله لا تعاقبه بما قبله الصورة مجازاً منصوب على  
التميز عن النسبة المضمومة وخمنا ما ذكرنا في اطلو الاستثناء عليه مجازاً الحقيقي  
والمراد ان استعمال الصيغة الاستثناء في لقطع بطريق المجاز قال الله تعالى فانهم

فانما يشترط ان الاستثناء الحقيقي ما يمكن ان يجعل تكما بالباقي بعد الاستثناء بان يكون مرجح فيكون داخل في قبله ومنفصل ويسمي منقطعاً وهو بال يصلح استحقاج من الاول المستثنى منه كذا الصلح لم يتناول له لعدم كونه من جنس فلا يمكن استحقاجه عند اذ هو فرع الدخول فعمل المستثنى المنفصل كلاماً مبتداً بحكمه مخالف لما قبله لا تعاقبه بما قبله الصورة مجازاً منصوب على التميز عن النسبة المضمومة وخمنا ما ذكرنا في اطلو الاستثناء عليه مجازاً الحقيقي والمراد ان استعمال الصيغة الاستثناء في لقطع بطريق المجاز قال الله تعالى فانهم



۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

الثاني هو الاول والاو لا مان يكون البيان بدلا لثبوت المتكلم والضرورة كثره  
 الكلام والثاني هو الرابع والاو هو الذي جعله نوعا ثانيا وثالثا بملاحظة  
 اعتبار الضرورة وعدمه منه أي من بيان الضرورة ما هو في معنى المنطوق  
 أي في حكمه نحو قوله تعالى وورثه ابواه فالام الثلث فازد الكلام وهو  
 قوله تعالى وورثه ابواه اوجب الشركة مطلقة حيث ضعف الميراث لغيرها من غير  
 بيان نصيب كل واحد ثم تخصيص الام بالثلث بقوله فالام الثلث ذلك على  
 الاب يستحق الباقى في ضرورة فصار اى تخصيص الام بيا فالنصيب كل اب  
 نصيبه الكلام لا يحصى السكوة اذ لو بين نصيب كل ام غير بيان الشركة لا  
 يعرف نصيب الاب بالسكوة فصار البيان بالسكوة مع دلائل لثبوت الكلام  
 كانه قيل فالام الثلث ولايه الباقي ومنه اى من بيان الضرورة ما ثبت  
 بدلا لثبوت المتكلم اى بدلا لثبوت شأنه التكملة في الحادثة كالشارع كما  
 وصاحب الحادثة فهو سكوته صاحب الشرع عند امره بغيره من قول وفعل  
 الثاني هو الاول والاو لا مان يكون البيان بدلا لثبوت المتكلم والضرورة كثره  
 الكلام والثاني هو الرابع والاو هو الذي جعله نوعا ثانيا وثالثا بملاحظة  
 اعتبار الضرورة وعدمه منه أي من بيان الضرورة ما هو في معنى المنطوق  
 أي في حكمه نحو قوله تعالى وورثه ابواه فالام الثلث فازد الكلام وهو  
 قوله تعالى وورثه ابواه اوجب الشركة مطلقة حيث ضعف الميراث لغيرها من غير  
 بيان نصيب كل واحد ثم تخصيص الام بالثلث بقوله فالام الثلث ذلك على  
 الاب يستحق الباقى في ضرورة فصار اى تخصيص الام بيا فالنصيب كل اب  
 نصيبه الكلام لا يحصى السكوة اذ لو بين نصيب كل ام غير بيان الشركة لا  
 يعرف نصيب الاب بالسكوة فصار البيان بالسكوة مع دلائل لثبوت الكلام  
 كانه قيل فالام الثلث ولايه الباقي ومنه اى من بيان الضرورة ما ثبت  
 بدلا لثبوت المتكلم اى بدلا لثبوت شأنه التكملة في الحادثة كالشارع كما  
 وصاحب الحادثة فهو سكوته صاحب الشرع عند امره بغيره من قول وفعل

عن الغير متعلق بالسكوة يدل على الحقيقة اي حقيقة الامر المعائن ذيل لم  
يجزئ بغير السكوة الناس على محذور كان سكوتهم ما لا يكون ذلك الامور  
عن المحذور وقوله يدل على محتمل ان يكون خبر السكوة بان يكون ما يستفاد  
من الجملة اعني دلالة سكوت صاحب الشرح مثالا لبيان بطريق السكوة و  
يجتمعا ان يكون مثالا هو السكوة وقوله يدل لبيان كون السكوة لصاحب الشرح  
مثالا للبيان ويعلم منه جلد به في قوله وفي موضع الحاجة الى البيايد  
على البيان الصبر على اداء السكوة المحذور والعطف على قوله سكوت صا  
الشرع الذي يتعلق به قوله في موضع الحاجة مثل سكوت الصحابة عن تقويم  
منفعة البدن في ولد الغير وهو من بطلان امره معتمدا على ملك اليمين او  
النكاح على ظن انها لمرة قتل منه ثم تستحق روى عن عمر بن الخطاب  
اشترى جلالة واستولى على حائه استحققت براد الحار وقيمة الولد والعقل  
كان شاد عليا واشهر في الصحابة ولم يردوا حل فكان اجاعا منهم ولم تم  
برؤية النافعة اي منافع بدن الولد ولو كانت واجتمعت حل الاعراض عن بعد  
ما دعت اليه القضية وطلب منه القضاء بما لو لم يحل فان قلت لعل الولد  
صغيرا ولم يكن له منفعة فلما سكتوا عن بيان قيمتها اوجب بانها قد ثبتت

کتابخانه عمومی



[illegible]

[illegible]

جميع الروايات انهم سكتوا عن تقويم منافع فلعل على المناظر كانت  
موجودة وان الولد كان كبيرا واعلم ان الذي ذكرنا من روايتي عريضا موافقا لما  
ذكر في التوضيح وهو مخالف لما نقله الشارح المحقق من ان المودة كانت امة  
ولكنها انت الى بعض قبائل العرب فتر وجت واحتمل التعدد الحادثة وازكان  
متحققا لكن قد قال الشارح المحقق ان تلك الحادثة اولي الحوادث وهكذا قال  
البعض في حق ما نقل في التوضيح ولا شك ان بين هذين القولين تداخل  
ومنه ادى الى بيان الضرورة ما ثبت لضرورة دفع الضرر عن الناس مثل سكوة  
الشفيع عن طلب الشفاعة بعد العلم بما فيه من جعل رد للشفاعة نعم الضرر عن  
المشتري فانه يحتاج الى التصرف فيه فاذا لم يجعل سكوة اسقاطا للشفاعة  
ان يتمتع المشتري عن التصرف ولم يتمتع فيه ثم يفضل الشفيع تصف  
وعلى كل تقدير يضرب جعل ذلك السكوة كالتنصيص منه على اسقاط  
وان كان السقوط غير موضوع للبيان ومثل سكوة المولى حين يرعى

[illegible][illegible]

اولی حادثه و قتل حبیب بن ابی لیثی را عجب  
بسیار از نضای بیان بیل الملوک و اراده  
است و بعد از حبیب و ابان الملوک و اراده  
از این قبیل و از این سبب و اراده  
از این قبیل و از این سبب و اراده

[illegible]

دعاهم للفرار عن الناس ومنه رأى من بيان الضرورة ما نكت للضرورة كثرة  
الكلام مثل قوله علمنا ليس الخلاف وهذا الأصل وإنما الخلاف في هذه  
المسئلة فمن قال القلان على ما نرى ودرهم ومائة وقفيز خطرة العطش  
أي عطش درهم وقفيز خطرة جعل درهم وقفيز خطرة بياناً للمائة وقال الشافعي  
القول قوله في بيان المائة لأجلها وليس قوله درهم تفسير لها إلا أن عطش  
عليه فظاهره يقتضئ التعانك إذا قال له على ما نرى وثوب قلنا لا شاة ما قلنا  
أن جثت تفسير المعطوف عليه ويميزه متعارف والعلة ضرورة كثرة استعانة  
العلة وطول الكلام بذكر التميز فيناسب الحقة والحذف عن ذكره بعيد

٣٥١

هذا هو الأصل في بيان الضرورة ما نكت للضرورة كثرة الكلام مثل قوله علمنا ليس الخلاف وهذا الأصل وإنما الخلاف في هذه المسئلة فمن قال القلان على ما نرى ودرهم ومائة وقفيز خطرة العطش أي عطش درهم وقفيز خطرة جعل درهم وقفيز خطرة بياناً للمائة وقال الشافعي القول قوله في بيان المائة لأجلها وليس قوله درهم تفسير لها إلا أن عطش عليه فظاهره يقتضئ التعانك إذا قال له على ما نرى وثوب قلنا لا شاة ما قلنا أن جثت تفسير المعطوف عليه ويميزه متعارف والعلة ضرورة كثرة استعانة العلة وطول الكلام بذكر التميز فيناسب الحقة والحذف عن ذكره بعيد

هذا هو الأصل في بيان الضرورة ما نكت للضرورة كثرة الكلام مثل قوله علمنا ليس الخلاف وهذا الأصل وإنما الخلاف في هذه المسئلة فمن قال القلان على ما نرى ودرهم ومائة وقفيز خطرة العطش أي عطش درهم وقفيز خطرة جعل درهم وقفيز خطرة بياناً للمائة وقال الشافعي القول قوله في بيان المائة لأجلها وليس قوله درهم تفسير لها إلا أن عطش عليه فظاهره يقتضئ التعانك إذا قال له على ما نرى وثوب قلنا لا شاة ما قلنا أن جثت تفسير المعطوف عليه ويميزه متعارف والعلة ضرورة كثرة استعانة العلة وطول الكلام بذكر التميز فيناسب الحقة والحذف عن ذكره بعيد

هذا هو الأصل في بيان الضرورة ما نكت للضرورة كثرة الكلام مثل قوله علمنا ليس الخلاف وهذا الأصل وإنما الخلاف في هذه المسئلة فمن قال القلان على ما نرى ودرهم ومائة وقفيز خطرة العطش أي عطش درهم وقفيز خطرة جعل درهم وقفيز خطرة بياناً للمائة وقال الشافعي القول قوله في بيان المائة لأجلها وليس قوله درهم تفسير لها إلا أن عطش عليه فظاهره يقتضئ التعانك إذا قال له على ما نرى وثوب قلنا لا شاة ما قلنا أن جثت تفسير المعطوف عليه ويميزه متعارف والعلة ضرورة كثرة استعانة العلة وطول الكلام بذكر التميز فيناسب الحقة والحذف عن ذكره بعيد





[illegible][illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

[illegible]

١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١  
 ٤٧٢  
 ٤٧٣  
 ٤٧٤  
 ٤٧٥  
 ٤٧٦  
 ٤٧٧  
 ٤٧٨  
 ٤٧٩  
 ٤٨٠  
 ٤٨١  
 ٤٨٢  
 ٤٨٣  
 ٤٨٤  
 ٤٨٥  
 ٤٨٦  
 ٤٨٧  
 ٤٨٨  
 ٤٨٩  
 ٤٩٠  
 ٤٩١  
 ٤٩٢  
 ٤٩٣  
 ٤٩٤  
 ٤٩٥  
 ٤٩٦  
 ٤٩٧  
 ٤٩٨  
 ٤٩٩  
 ٥٠٠  
 ٥٠١  
 ٥٠٢  
 ٥٠٣  
 ٥٠٤  
 ٥٠٥  
 ٥٠٦  
 ٥٠٧  
 ٥٠٨  
 ٥٠٩  
 ٥١٠  
 ٥١١  
 ٥١٢  
 ٥١٣  
 ٥١٤  
 ٥١٥  
 ٥١٦  
 ٥١٧  
 ٥١٨  
 ٥١٩  
 ٥٢٠  
 ٥٢١

[illegible]

2

متأخر وأنت بمانتهاء الحكم الشرعي المطلق الذي وهما استمراره أو  
انزود دليل متأخر عن دليل شرعي مقضيه بخلاف حكم الدليل الشرعي  
وقيد بالدليل الشرعي احترازا عن الرفع بالمؤدة وقيد بقوله متأخر احترازا  
عن التقييد بالغايرة والاستثناء ونحوها فإنه لا يسع نسخا ولا تحفة على هذا  
متأخر لثنتين في أصل كلامه ان النسخ بيان محض لانتهاء حكمه لا أول ليس  
فيه معنى الرفع لأنه لا ينفك عما ينشئ له وقت كذا فكان النسخ بالنسبة له  
علمه مبنيا لارضا الكانتهاء اطلقه اى الحكم ولم يبين المدة التي وقته  
فكان ظاهره اى الحكم البقاء في حق البشر لانتهاءهم من الاطلاق بقاءه  
ابدا فكان تبديلا للاطلاق التقييد وحقنا بياننا في حق صاحب  
الشرع لان البيان المحض ما يظهر به حكمه كذا ذكره عند وجودها ابتداء  
والنسخ كذلك في حق صاحب الشرع وهو اى النسخ كالتقليل فانه اى القتل

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

[illegible]

۳۵۵

[illegible]

بيان محصل الاجل المعلوم في حق صاحب الشرع كونه مقتولا باجل عندنا  
 تغير وتبديل الى بطلان وقطع حيوة التي هو مسمي اربها في حق القاتل فهذا  
 استحقق بالقصاص والذية والاستغفار وفيه اشارة الى ردتمسك المقتول  
 القاتلين بان القاتل قد قطع حيوة المقتول فلذا استحق القصاص بجزء تمام  
 تحقيقه في محل ثم ان النسب جائز عقلا وواقع سما عا خلا فاليه هو غنم  
 باطل عقلا وعند بعضهم نقلا وقد نكر بعض المسلمين كابي سلم وعمر بن  
 يحيى الاصماني وكان مرادهم بذلك ابطال الحكم في وقت وتبديل فيه  
 والا فلا يصور ان ينكر المسلم قوله تعالى ما ننسب من اية الاية ومحل النسب حكم  
 يعنى الحكم امان لا يحتمل النسب في نفسه كاحكام العقلية ما يحجب مجازها  
 من الامور الحسية والاشادات المؤدى سمها الى الكذب واما ان يحتمل  
 والاخير امان بل يحتمل تايد نصا او دلالة وتوقيت او لا وهذا هو الذي  
 قال ان يكون ونفسه محتملا للوجود اى يكون مشروعا بخلاف الكفر فانه لا  
 يحتمل المشروعية استمر على عدم العلم بالمشروعية بخلاف الايمان فانه  
 استمر مشروعية وحاصل ان محله حكم شرعي فرعي مطلق عن التايد القوي  
 والى القسم الاول اشارة بقوله ولم يلحق به اى بذلك الحكم ما نال في النسب





[illegible]



في هذا الباب من غير ان يكون له في نفسه قوة  
 الاصل في هذا الباب من غير ان يكون له في نفسه قوة  
 الاصل في هذا الباب من غير ان يكون له في نفسه قوة  
 الاصل في هذا الباب من غير ان يكون له في نفسه قوة

والقاضى ابي زيد وبعض الشافعية قالوا لان المقصود من شرع الاحكام هو  
 العمل بالدين وقبل حصوله يكون بدلا لان الامر يدعى على الحسن الذي على القبح  
 فيلزم ان يظهر له حين الامر والمظهر حين الذي وبالعكس ذلك من الله تعالى  
 محال ولنا ان النسبة عليه السلام امر ليله المعراج بمحسين صلوة فله نسبة الزائدة  
 على الخمس مع عدم التمكن من العمل والتحقيق انه يمكن ان يكون الاعتقاد هو  
 المقصود واعتقاد رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصلوة اعتقاد الله حكما لانه لا يصل  
 ولا خلاف بين الجمهور في شرع وتفصيل الدلائل التي ثبت بها النسبة فاكثر  
 الناس معظمهم على ان القياس لا يصلح ناسخا او قايلا بجوهره ولنا ان القياس  
 هو التقدي في فرع لا نضربه وكذا اي مثل القياس الاجماع عند اكثرهم فانه  
 عند اكثر لا يكون ناسخا للكتاب لا السنة ولا الاجماع الاخر ولا انقيا  
 خلافا للبعض كعيسى ابن ابان وبعض المعتزلة لان الاجماع عبارة عن

اجتماع الآراء ولا مدخل للرواي في معرفة نهاية وقت الحسن القبر في شيء  
 عند الله تعالى وذكر في الاسلام في باب الاجماع ان نسخ الاجماع بالاجماع جائز  
 وذكر في باب النسبة ان النسبة يغير جائز

٣٤٠  
 فان قيل ان العلم من حيث العلم هو  
 العلم من حيث العلم هو العلم من حيث العلم هو  
 العلم من حيث العلم هو العلم من حيث العلم هو  
 العلم من حيث العلم هو العلم من حيث العلم هو

في هذا الباب من غير ان يكون له في نفسه قوة  
 الاصل في هذا الباب من غير ان يكون له في نفسه قوة  
 الاصل في هذا الباب من غير ان يكون له في نفسه قوة  
 الاصل في هذا الباب من غير ان يكون له في نفسه قوة

[illegible]

\_\_\_\_\_



[illegible][illegible]

Handwritten marginal notes in Arabic script, likely from a commentary or a different manuscript, written diagonally across the top of the page.

وقال الشافعي لا يجوز نسخ الكتاب بالسنة قولاً واحداً ولعله في نسخ السنة  
بالكتاب قولان الأول يجوز ولا آخر لا يجوز لأنه أي نسخ واحد هما بالآخر  
يكون مدرجة أي طرقة ووسيلة إلى الطعن أي طعن الطاعنة في الرسول  
عليه السلام لأنه لو نسخ الكتاب بالسنة يقول الطاعنة ما نزعها من كلام  
ربه ولو نسخ السنة بالكتاب يقول الطاعن كذلك ربه فكيف نصده فالتعاطي  
بينهما أولى وانا نقول بالنسخ بيان مدح الحكم لا إبطال الحكم وجاز للرسول  
عليه السلام بيان مدح حكم الكتاب بالسنة فنكروا السنة فاستخبروه ولا يلزم  
منه خلاف ما نزع منه كلام ربه فقد بعث النبي عليه السلام مبيناً وجازراً  
يقول الله تعالى بيان ما جرى على لسان رسول الله عليه السلام فنسخ السنة بالكتاب  
ولا يلزم منه أنه كذلك ربه فقد بعث النبي عليه السلام مبيناً وجازراً

Handwritten marginal notes in Arabic script, continuing the discussion or providing additional context, written diagonally across the right side of the page.

Handwritten marginal notes in Arabic script, continuing the discussion or providing additional context, written diagonally across the bottom left of the page.

Handwritten marginal notes in Arabic script, continuing the discussion or providing additional context, written diagonally across the bottom right of the page.

Handwritten marginal notes in Arabic script, continuing the discussion or providing additional context, written diagonally across the bottom of the page.







انما النزاع في غير المستقل كزيادة جزء أو شرط أو زيادة ما يرفع المفهوم <sup>٤٤</sup> <sup>٤٥</sup> <sup>٤٦</sup> <sup>٤٧</sup> <sup>٤٨</sup> <sup>٤٩</sup> <sup>٥٠</sup> <sup>٥١</sup> <sup>٥٢</sup> <sup>٥٣</sup> <sup>٥٤</sup> <sup>٥٥</sup> <sup>٥٦</sup> <sup>٥٧</sup> <sup>٥٨</sup> <sup>٥٩</sup> <sup>٦٠</sup> <sup>٦١</sup> <sup>٦٢</sup> <sup>٦٣</sup> <sup>٦٤</sup> <sup>٦٥</sup> <sup>٦٦</sup> <sup>٦٧</sup> <sup>٦٨</sup> <sup>٦٩</sup> <sup>٧٠</sup> <sup>٧١</sup> <sup>٧٢</sup> <sup>٧٣</sup> <sup>٧٤</sup> <sup>٧٥</sup> <sup>٧٦</sup> <sup>٧٧</sup> <sup>٧٨</sup> <sup>٧٩</sup> <sup>٨٠</sup> <sup>٨١</sup> <sup>٨٢</sup> <sup>٨٣</sup> <sup>٨٤</sup> <sup>٨٥</sup> <sup>٨٦</sup> <sup>٨٧</sup> <sup>٨٨</sup> <sup>٨٩</sup> <sup>٩٠</sup> <sup>٩١</sup> <sup>٩٢</sup> <sup>٩٣</sup> <sup>٩٤</sup> <sup>٩٥</sup> <sup>٩٦</sup> <sup>٩٧</sup> <sup>٩٨</sup> <sup>٩٩</sup> <sup>١٠٠</sup> <sup>١٠١</sup> <sup>١٠٢</sup> <sup>١٠٣</sup> <sup>١٠٤</sup> <sup>١٠٥</sup> <sup>١٠٦</sup> <sup>١٠٧</sup> <sup>١٠٨</sup> <sup>١٠٩</sup> <sup>١١٠</sup> <sup>١١١</sup> <sup>١١٢</sup> <sup>١١٣</sup> <sup>١١٤</sup> <sup>١١٥</sup> <sup>١١٦</sup> <sup>١١٧</sup> <sup>١١٨</sup> <sup>١١٩</sup> <sup>١٢٠</sup> <sup>١٢١</sup> <sup>١٢٢</sup> <sup>١٢٣</sup> <sup>١٢٤</sup> <sup>١٢٥</sup> <sup>١٢٦</sup> <sup>١٢٧</sup> <sup>١٢٨</sup> <sup>١٢٩</sup> <sup>١٣٠</sup> <sup>١٣١</sup> <sup>١٣٢</sup> <sup>١٣٣</sup> <sup>١٣٤</sup> <sup>١٣٥</sup> <sup>١٣٦</sup> <sup>١٣٧</sup> <sup>١٣٨</sup> <sup>١٣٩</sup> <sup>١٤٠</sup> <sup>١٤١</sup> <sup>١٤٢</sup> <sup>١٤٣</sup> <sup>١٤٤</sup> <sup>١٤٥</sup> <sup>١٤٦</sup> <sup>١٤٧</sup> <sup>١٤٨</sup> <sup>١٤٩</sup> <sup>١٥٠</sup> <sup>١٥١</sup> <sup>١٥٢</sup> <sup>١٥٣</sup> <sup>١٥٤</sup> <sup>١٥٥</sup> <sup>١٥٦</sup> <sup>١٥٧</sup> <sup>١٥٨</sup> <sup>١٥٩</sup> <sup>١٦٠</sup> <sup>١٦١</sup> <sup>١٦٢</sup> <sup>١٦٣</sup> <sup>١٦٤</sup> <sup>١٦٥</sup> <sup>١٦٦</sup> <sup>١٦٧</sup> <sup>١٦٨</sup> <sup>١٦٩</sup> <sup>١٧٠</sup> <sup>١٧١</sup> <sup>١٧٢</sup> <sup>١٧٣</sup> <sup>١٧٤</sup> <sup>١٧٥</sup> <sup>١٧٦</sup> <sup>١٧٧</sup> <sup>١٧٨</sup> <sup>١٧٩</sup> <sup>١٨٠</sup> <sup>١٨١</sup> <sup>١٨٢</sup> <sup>١٨٣</sup> <sup>١٨٤</sup> <sup>١٨٥</sup> <sup>١٨٦</sup> <sup>١٨٧</sup> <sup>١٨٨</sup> <sup>١٨٩</sup> <sup>١٩٠</sup> <sup>١٩١</sup> <sup>١٩٢</sup> <sup>١٩٣</sup> <sup>١٩٤</sup> <sup>١٩٥</sup> <sup>١٩٦</sup> <sup>١٩٧</sup> <sup>١٩٨</sup> <sup>١٩٩</sup> <sup>٢٠٠</sup> <sup>٢٠١</sup> <sup>٢٠٢</sup> <sup>٢٠٣</sup> <sup>٢٠٤</sup> <sup>٢٠٥</sup> <sup>٢٠٦</sup> <sup>٢٠٧</sup> <sup>٢٠٨</sup> <sup>٢٠٩</sup> <sup>٢١٠</sup> <sup>٢١١</sup> <sup>٢١٢</sup> <sup>٢١٣</sup> <sup>٢١٤</sup> <sup>٢١٥</sup> <sup>٢١٦</sup> <sup>٢١٧</sup> <sup>٢١٨</sup> <sup>٢١٩</sup> <sup>٢٢٠</sup> <sup>٢٢١</sup> <sup>٢٢٢</sup> <sup>٢٢٣</sup> <sup>٢٢٤</sup> <sup>٢٢٥</sup> <sup>٢٢٦</sup> <sup>٢٢٧</sup> <sup>٢٢٨</sup> <sup>٢٢٩</sup> <sup>٢٣٠</sup> <sup>٢٣١</sup> <sup>٢٣٢</sup> <sup>٢٣٣</sup> <sup>٢٣٤</sup> <sup>٢٣٥</sup> <sup>٢٣٦</sup> <sup>٢٣٧</sup> <sup>٢٣٨</sup> <sup>٢٣٩</sup> <sup>٢٤٠</sup> <sup>٢٤١</sup> <sup>٢٤٢</sup> <sup>٢٤٣</sup> <sup>٢٤٤</sup> <sup>٢٤٥</sup> <sup>٢٤٦</sup> <sup>٢٤٧</sup> <sup>٢٤٨</sup> <sup>٢٤٩</sup> <sup>٢٥٠</sup> <sup>٢٥١</sup> <sup>٢٥٢</sup> <sup>٢٥٣</sup> <sup>٢٥٤</sup> <sup>٢٥٥</sup> <sup>٢٥٦</sup> <sup>٢٥٧</sup> <sup>٢٥٨</sup> <sup>٢٥٩</sup> <sup>٢٦٠</sup> <sup>٢٦١</sup> <sup>٢٦٢</sup> <sup>٢٦٣</sup> <sup>٢٦٤</sup> <sup>٢٦٥</sup> <sup>٢٦٦</sup> <sup>٢٦٧</sup> <sup>٢٦٨</sup> <sup>٢٦٩</sup> <sup>٢٧٠</sup> <sup>٢٧١</sup> <sup>٢٧٢</sup> <sup>٢٧٣</sup> <sup>٢٧٤</sup> <sup>٢٧٥</sup> <sup>٢٧٦</sup> <sup>٢٧٧</sup> <sup>٢٧٨</sup> <sup>٢٧٩</sup> <sup>٢٨٠</sup> <sup>٢٨١</sup> <sup>٢٨٢</sup> <sup>٢٨٣</sup> <sup>٢٨٤</sup> <sup>٢٨٥</sup> <sup>٢٨٦</sup> <sup>٢٨٧</sup> <sup>٢٨٨</sup> <sup>٢٨٩</sup> <sup>٢٩٠</sup> <sup>٢٩١</sup> <sup>٢٩٢</sup> <sup>٢٩٣</sup> <sup>٢٩٤</sup> <sup>٢٩٥</sup> <sup>٢٩٦</sup> <sup>٢٩٧</sup> <sup>٢٩٨</sup> <sup>٢٩٩</sup> <sup>٣٠٠</sup> <sup>٣٠١</sup> <sup>٣٠٢</sup> <sup>٣٠٣</sup> <sup>٣٠٤</sup> <sup>٣٠٥</sup> <sup>٣٠٦</sup> <sup>٣٠٧</sup> <sup>٣٠٨</sup> <sup>٣٠٩</sup> <sup>٣١٠</sup> <sup>٣١١</sup> <sup>٣١٢</sup> <sup>٣١٣</sup> <sup>٣١٤</sup> <sup>٣١٥</sup> <sup>٣١٦</sup> <sup>٣١٧</sup> <sup>٣١٨</sup> <sup>٣١٩</sup> <sup>٣٢٠</sup> <sup>٣٢١</sup> <sup>٣٢٢</sup> <sup>٣٢٣</sup> <sup>٣٢٤</sup> <sup>٣٢٥</sup> <sup>٣٢٦</sup> <sup>٣٢٧</sup> <sup>٣٢٨</sup> <sup>٣٢٩</sup> <sup>٣٣٠</sup> <sup>٣٣١</sup> <sup>٣٣٢</sup> <sup>٣٣٣</sup> <sup>٣٣٤</sup> <sup>٣٣٥</sup> <sup>٣٣٦</sup> <sup>٣٣٧</sup> <sup>٣٣٨</sup> <sup>٣٣٩</sup> <sup>٣٤٠</sup> <sup>٣٤١</sup> <sup>٣٤٢</sup> <sup>٣٤٣</sup> <sup>٣٤٤</sup> <sup>٣٤٥</sup> <sup>٣٤٦</sup> <sup>٣٤٧</sup> <sup>٣٤٨</sup> <sup>٣٤٩</sup> <sup>٣٥٠</sup> <sup>٣٥١</sup> <sup>٣٥٢</sup> <sup>٣٥٣</sup> <sup>٣٥٤</sup> <sup>٣٥٥</sup> <sup>٣٥٦</sup> <sup>٣٥٧</sup> <sup>٣٥٨</sup> <sup>٣٥٩</sup> <sup>٣٦٠</sup> <sup>٣٦١</sup> <sup>٣٦٢</sup> <sup>٣٦٣</sup> <sup>٣٦٤</sup> <sup>٣٦٥</sup> <sup>٣٦٦</sup> <sup>٣٦٧</sup> <sup>٣٦٨</sup> <sup>٣٦٩</sup> <sup>٣٧٠</sup> <sup>٣٧١</sup> <sup>٣٧٢</sup> <sup>٣٧٣</sup> <sup>٣٧٤</sup> <sup>٣٧٥</sup> <sup>٣٧٦</sup> <sup>٣٧٧</sup> <sup>٣٧٨</sup> <sup>٣٧٩</sup> <sup>٣٨٠</sup> <sup>٣٨١</sup> <sup>٣٨٢</sup> <sup>٣٨٣</sup> <sup>٣٨٤</sup> <sup>٣٨٥</sup> <sup>٣٨٦</sup> <sup>٣٨٧</sup> <sup>٣٨٨</sup> <sup>٣٨٩</sup> <sup>٣٩٠</sup> <sup>٣٩١</sup> <sup>٣٩٢</</sup>

[illegible]

لا بد من الاستعانة بالعلماء والفقهاء في كل شأن من شأنيهم ولا بد من الاستعانة بالعلماء والفقهاء في كل شأن من شأنيهم ولا بد من الاستعانة بالعلماء والفقهاء في كل شأن من شأنيهم

[illegible]

[illegible]

وهو ان ليس فنسخ الثالث فكانت الزيادة ترفع المفهوم المخالف فنسخ  
 والا فلا الارباع ان غيرت الزيادة الميزيد عليه بحيث صار وجوده بمنزلة  
 العدم شرعا فنسخ والا فلا والذهب لقاض عبد الجبار الخامس ان  
 التحث الزيادة مع الميزيد عليه بحيث يرفع البعد والا تفصال بينهما فنسخ  
 والا فلا السادس ان الزيادة ازغفت حكما شرعيا بعد ثبوتها بدليل شرع  
 فنسخ والا فلا والظ ان قولهم بدليل شرع لزيادة البيان والتاكيد ثم  
 ان المفهوم المخالف غير معتبر عندنا لكن ذكره في البيان مبني على مذهب

[illegible]

This image shows a page from a manuscript, likely a historical text in Persian or Arabic. The text is written in a dense, cursive script, possibly Nasta'liq, and is oriented diagonally across the page. The ink is black, and the paper appears aged and slightly yellowed. The handwriting is very close together, filling most of the page area. There are some larger, more prominent characters that may serve as section markers or initial letters. The overall appearance is that of a well-preserved but old document.

[illegible][illegible]

العلم كالغيم المالح  
الفرار لا يطيق الواجب فانه  
الفرار لا يطيق الواجب فانه  
الفرار لا يطيق الواجب فانه

149

من اعتبره لان بالزيادة يصير اصل المشرع وهو الذي كان قبل الزيادة  
 بعض الحق لان الحق بعد الزيادة اسرار المنزلة والمنزلة علم وما اى ليس  
 للبعض حكم الوجود فيما يجب حقا لله تعالى في حكم بحيث لا يكون حقا  
 لله تعالى ومن حيث كونه حقا لله تعالى واحترز به عما يجب حقا للعباد فانه  
 يقبل الوصف بالتبني ثبوتها كما اذا ادعى على غيره الف وخمسائة وشهد  
 شاهدين بالف والاخران بالف وخمسائة حتى يقضيه بالمالك كل كان  
 مقدارا لالف مقضيا بشهادة تم جميعا وخمسائة تشهدا آخرين اذ  
 حتى اذا ادعى بعض الدين يجوز بلا خلاف بخلاف حقا لله تعالى لا لا يقبل  
 الوصف بالتبني اى ليس لبعض الحق حكم كله ولا حكم الوجود ونفسه يكون  
 انضمام القبا اليه حتى ان المظاهر اذ امر من بعد اصام شهرا فاطم ثلثين  
 مسكينا لم يخرج ولا يكون مكفرا بالا طعام ولا بالصوم فكانت الزيادة  
 من حيث المعنى وان كانت بيا فاصورة لا يبين محتمل اللفظ وهذا  
 اى ولا ان الزيادة على النص ينبغي لم يجعل علما او نأقراءة لفا تحت ركنها

فان قيل في قوله تعالى لا يجوز الصلاة بدونها الخ والواحد متعلق  
بالفرض وهو ان لا يصح له ان يصلي في غير ذلك الا في وقت الحاجة  
فان قيل في قوله تعالى لا يجوز الصلاة بدونها الخ والواحد متعلق  
بالفرض وهو ان لا يصح له ان يصلي في غير ذلك الا في وقت الحاجة

اي فريضة الصلاة بحيث لا يجوز الصلاة بدونها الخ والواحد متعلق  
بالفرض وهو ان لا يصح له ان يصلي في غير ذلك الا في وقت الحاجة  
بقوله لم يجعل وهو قول عليه السلام لا صلاة الا بفاتحة الكتاب لانه  
جواز قراءة الفاتحة كذا زيادة على النص وهو قوله تعالى فاقروا ما تيسر من  
القرآن اذ عموه يقتضي الجواز بدو الفاتحة فكان تقييدها نسخا لاطلا  
ولهذا ابوابها في زيادة النفي وهو غريب عام جدا في زيادة ترم  
حيث كونها في زنا البكر على الحمل الذي هو حمل لانها لم يبق  
بالصبر بعضه فيكون نسخا لقوله تعالى الزانية آية مخبر الواحد وهو قوله  
عليه السلام البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام واحتوز بقوله جلد عني  
سياسة فانه يجوز اذا رأى الامام المصلحة فيه كذا في الشرح وابواب زيادة  
الطهارة شرط في طواف الزيارة حتى لا يجوز بدونها لانها زيادة على قوله  
ولييطؤوا بالبيت العتيق مخبر الواحد وهو قوله عليه السلام الطواف بالبيت  
صلوة وشرطه شرط الصلاة الا ان الله تعالى اباح فيه النطق وابواب زيادة صفة  
الايمان شرط في رقية الكفارة مخبر الواحد يتعلق بالجميع وخبر الواحد  
في الاخبار ما روي ان رجلا جاء الى النبي عليه السلام بروقة وقال على حق فتم  
افيجزوني ان اعقها فامتنعوا الرسول عليه السلام فوجدوا مؤمنة فقالت

في قوله لا يجوز الصلاة بدونها الخ والواحد متعلق  
بالفرض وهو ان لا يصح له ان يصلي في غير ذلك الا في وقت الحاجة  
فان قيل في قوله تعالى لا يجوز الصلاة بدونها الخ والواحد متعلق  
بالفرض وهو ان لا يصح له ان يصلي في غير ذلك الا في وقت الحاجة  
بقوله لم يجعل وهو قول عليه السلام لا صلاة الا بفاتحة الكتاب لانه  
جواز قراءة الفاتحة كذا زيادة على النص وهو قوله تعالى فاقروا ما تيسر من  
القرآن اذ عموه يقتضي الجواز بدو الفاتحة فكان تقييدها نسخا لاطلا  
ولهذا ابوابها في زيادة النفي وهو غريب عام جدا في زيادة ترم  
حيث كونها في زنا البكر على الحمل الذي هو حمل لانها لم يبق  
بالصبر بعضه فيكون نسخا لقوله تعالى الزانية آية مخبر الواحد وهو قوله  
عليه السلام البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام واحتوز بقوله جلد عني  
سياسة فانه يجوز اذا رأى الامام المصلحة فيه كذا في الشرح وابواب زيادة  
الطهارة شرط في طواف الزيارة حتى لا يجوز بدونها لانها زيادة على قوله  
ولييطؤوا بالبيت العتيق مخبر الواحد وهو قوله عليه السلام الطواف بالبيت  
صلوة وشرطه شرط الصلاة الا ان الله تعالى اباح فيه النطق وابواب زيادة صفة  
الايمان شرط في رقية الكفارة مخبر الواحد يتعلق بالجميع وخبر الواحد  
في الاخبار ما روي ان رجلا جاء الى النبي عليه السلام بروقة وقال على حق فتم  
افيجزوني ان اعقها فامتنعوا الرسول عليه السلام فوجدوا مؤمنة فقالت

فان قيل في قوله تعالى لا يجوز الصلاة بدونها الخ والواحد متعلق  
بالفرض وهو ان لا يصح له ان يصلي في غير ذلك الا في وقت الحاجة  
فان قيل في قوله تعالى لا يجوز الصلاة بدونها الخ والواحد متعلق  
بالفرض وهو ان لا يصح له ان يصلي في غير ذلك الا في وقت الحاجة  
بقوله لم يجعل وهو قول عليه السلام لا صلاة الا بفاتحة الكتاب لانه  
جواز قراءة الفاتحة كذا زيادة على النص وهو قوله تعالى فاقروا ما تيسر من  
القرآن اذ عموه يقتضي الجواز بدو الفاتحة فكان تقييدها نسخا لاطلا  
ولهذا ابوابها في زيادة النفي وهو غريب عام جدا في زيادة ترم  
حيث كونها في زنا البكر على الحمل الذي هو حمل لانها لم يبق  
بالصبر بعضه فيكون نسخا لقوله تعالى الزانية آية مخبر الواحد وهو قوله  
عليه السلام البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام واحتوز بقوله جلد عني  
سياسة فانه يجوز اذا رأى الامام المصلحة فيه كذا في الشرح وابواب زيادة  
الطهارة شرط في طواف الزيارة حتى لا يجوز بدونها لانها زيادة على قوله  
ولييطؤوا بالبيت العتيق مخبر الواحد وهو قوله عليه السلام الطواف بالبيت  
صلوة وشرطه شرط الصلاة الا ان الله تعالى اباح فيه النطق وابواب زيادة صفة  
الايمان شرط في رقية الكفارة مخبر الواحد يتعلق بالجميع وخبر الواحد  
في الاخبار ما روي ان رجلا جاء الى النبي عليه السلام بروقة وقال على حق فتم  
افيجزوني ان اعقها فامتنعوا الرسول عليه السلام فوجدوا مؤمنة فقالت

لا تكل من أموال الناس شيئا  
 زيادة على العمل بالحق  
 وقيل في قوله لا تكل من أموال الناس شيئا  
 زيادة على العمل بالحق  
 وقيل في قوله لا تكل من أموال الناس شيئا  
 زيادة على العمل بالحق

اعتمها فانها مؤمنة والقياس فانه شرط الايمان في كفارة القتل  
 لتخليص المؤمن عن ذل الرق فيشتد في سائر الكفارات والذي هو  
 بالسنة افعال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي التي تقع عن قصد ما غير هاتين  
 الواجب حال النوم فلا يصح للاقتداء به والكلام فيه وهو بالنسبة اليها  
 اربعة اقسام مباشره مستحب وواجب وفرض واما المحرم والمكروه فلا  
 يوجد في افعال الانبياء عليهم السلام لانهم معصومون عن الكبائر عند  
 عامة المسلمين وعن الصغار عند اصحابنا خلافا لبعض الاشعرية واما

قيد الافعال بالنسبة اليها لان الواجب وهو ما ثبت بدليل فيه شبه لا  
 يتصور في حق النبي عليه السلام ولذا قسم القاض وسائر الاصوليين سوية  
 فخر الاسلام وشمس الامامة الى ثلثة اقسام وفيها اى في افعال النبي صلى الله عليه وسلم

التي هي افعال النبي صلى الله عليه وسلم في الدنيا  
 وهي افعال النبي صلى الله عليه وسلم في الدنيا  
 وهي افعال النبي صلى الله عليه وسلم في الدنيا  
 وهي افعال النبي صلى الله عليه وسلم في الدنيا  
 وهي افعال النبي صلى الله عليه وسلم في الدنيا

التي هي افعال النبي صلى الله عليه وسلم في الدنيا  
 وهي افعال النبي صلى الله عليه وسلم في الدنيا  
 وهي افعال النبي صلى الله عليه وسلم في الدنيا  
 وهي افعال النبي صلى الله عليه وسلم في الدنيا  
 وهي افعال النبي صلى الله عليه وسلم في الدنيا

٣٤١

من الكفارات  
 من الكفارات  
 من الكفارات  
 من الكفارات  
 من الكفارات





اما عن قصد الى غيره ولا واما الثاني فاما عن قصد الله تعالى باعز قصد  
 الى غيره ولا عن قصد مطلقا ولا خيرا خارج عن هذا البيان وقد ذكر الاول  
 الاول ثانيا الواقع عن قصد الى غيره قد يكون بيانا لمجل الكتاب ليس النية  
 لقوله تعالى فامسحوا برؤسكم وهو تابع للبيان في الوجوب والندب  
 الا باعز بالاخلاق وقد يكون مختصا به عليه السلام كوجوب الغشي والتجدي  
 والحكم فيما بقي بعده ذلك ما ذكره بقوله والصحيح ما قاله المحصان  
 ما علمت من افعال النبي عليه السلام واقعا على جهة اى على صفة الوجوب  
 او الاستحباب ولا باعز فنقدى بى برى برى عليه السلام وبفعل رسول  
 على السلام في ايقاع اى الفعل على تلك الجهة اى الصفة الا بدليل يدل على  
 كونه مختصا به قال الله تعالى خالصة لك من دون المؤمنين وما لم فعله  
 الفعل على اى جهة اى صفة فعله اى فعل النبي عليه السلام قلنا فعله على  
 منازلة افعال وهو الا باعز لا الاتباع اصل في حقه عليه السلام لقوله تعالى لقد  
 كان لكم فى رسول الله اسوة حسنة فهذا تخصيص على جواز الا قتداء به  
 فوجب التمسك به بالاصل حتى يقوم دليل خصوصية به والجمهور على ان  
 الفعل ان علمت صفة خاصة فامتثل في الاتيان به وقال الكرخي

المراد من قوله تعالى فامسحوا برؤسكم وهو تابع للبيان في الوجوب والندب  
 الا باعز بالاخلاق وقد يكون مختصا به عليه السلام كوجوب الغشي والتجدي  
 والحكم فيما بقي بعده ذلك ما ذكره بقوله والصحيح ما قاله المحصان  
 ما علمت من افعال النبي عليه السلام واقعا على جهة اى على صفة الوجوب  
 او الاستحباب ولا باعز فنقدى بى برى برى عليه السلام وبفعل رسول  
 على السلام في ايقاع اى الفعل على تلك الجهة اى الصفة الا بدليل يدل على  
 كونه مختصا به قال الله تعالى خالصة لك من دون المؤمنين وما لم فعله  
 الفعل على اى جهة اى صفة فعله اى فعل النبي عليه السلام قلنا فعله على  
 منازلة افعال وهو الا باعز لا الاتباع اصل في حقه عليه السلام لقوله تعالى لقد  
 كان لكم فى رسول الله اسوة حسنة فهذا تخصيص على جواز الا قتداء به  
 فوجب التمسك به بالاصل حتى يقوم دليل خصوصية به والجمهور على ان  
 الفعل ان علمت صفة خاصة فامتثل في الاتيان به وقال الكرخي

المراد من قوله تعالى فامسحوا برؤسكم وهو تابع للبيان في الوجوب والندب  
 الا باعز بالاخلاق وقد يكون مختصا به عليه السلام كوجوب الغشي والتجدي  
 والحكم فيما بقي بعده ذلك ما ذكره بقوله والصحيح ما قاله المحصان  
 ما علمت من افعال النبي عليه السلام واقعا على جهة اى على صفة الوجوب  
 او الاستحباب ولا باعز فنقدى بى برى برى عليه السلام وبفعل رسول  
 على السلام في ايقاع اى الفعل على تلك الجهة اى الصفة الا بدليل يدل على  
 كونه مختصا به قال الله تعالى خالصة لك من دون المؤمنين وما لم فعله  
 الفعل على اى جهة اى صفة فعله اى فعل النبي عليه السلام قلنا فعله على  
 منازلة افعال وهو الا باعز لا الاتباع اصل في حقه عليه السلام لقوله تعالى لقد  
 كان لكم فى رسول الله اسوة حسنة فهذا تخصيص على جواز الا قتداء به  
 فوجب التمسك به بالاصل حتى يقوم دليل خصوصية به والجمهور على ان  
 الفعل ان علمت صفة خاصة فامتثل في الاتيان به وقال الكرخي

لان الاصل هو الاختصاص لا العارض وان لم يعاصف فان كان للعالم  
فان لم يعاصف فان كان للعالم  
فان لم يعاصف فان كان للعالم

الاصل هو الاختصاص لا العارض وان لم يعاصف فان كان للعالم  
فان لم يعاصف فان كان للعالم  
فان لم يعاصف فان كان للعالم

فان لم يعاصف فان كان للعالم  
فان لم يعاصف فان كان للعالم  
فان لم يعاصف فان كان للعالم

فان لم يعاصف فان كان للعالم  
فان لم يعاصف فان كان للعالم  
فان لم يعاصف فان كان للعالم

فان لم يعاصف فان كان للعالم  
فان لم يعاصف فان كان للعالم  
فان لم يعاصف فان كان للعالم

لان الاصل هو الاختصاص لا العارض وان لم يعاصف فان كان للعالم  
فان لم يعاصف فان كان للعالم  
فان لم يعاصف فان كان للعالم

९

[illegible]

قاعته وياي اول الابصار قال اكثر اصحابنا انهم كانوا مكلفين بانظار الوجود  
 في حادثة ليس فيها وحي فان لم ينزل الوجود بعد الانظار كان ذلك دلالة  
 الاذن بالاجتهاد ثم قيل مدة الانظار مقدرة بثلاثة ايام وقيل بخوف

فوت الغرض واليه أشار بقوله والصحيح عندنا أنه عليه السلام كان يعمل  
بلا جتهما إذا انقطع طوعه عن الوحي فمأى في حادثة ابتلى به وكان النبي  
عليه السلام لا يقر على صيغة الجمل على الخطأ وإن كان جهاداً ومجتملاً  
الخطأ هذا عند أكثر أصحابنا قوله تعالى عفا الله عنك لما دنت من  
فانه يدل على الخطأ وأكثر العلماء على أنه لا يحتل الخطأ لأن امرأاً باتت

عليه السلام ولا اتباع في الخطأ فاذا اقر النبي عليه السلام على شيء من ذلك  
اي من الحكم اي اذا اقر على تغيير او اثباته كان ذلك دالة قاطعة على اصابته  
الحكم فيكون مخالفة حراما وكذا بخلاف ما يكون من غير النبي عليه السلام  
من البيان بيان لما بالرائي حيث يجوز مخالفة المجتهد لخرق ان القدر على الخطأ

[illegible][illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱



هو انه عليه السلام بعد البعثة وامتته هل كانوا متعبدين بشيء من  
تقدم فذهب أكثر من اصحابنا والشافعية وطائفة من المتكلمين الى انه  
كان متعبداً وان كل شريعة ثبت لكل نبي فهي باقية في حق من بعده الى قيام  
الساعة حتى يقوم دليل الانساخت وذهب أكثر المتكلمين وبعض اصحابنا  
والشافعية الى انه لم يكن متعبداً بشيء من قبلنا وان شريعة كل نبي ينهي بوفاته  
او بعثت بنى اخر الا كما لا يحتمل النسخ والتوقيت فلهذا يجوز العمل بما لا بدليل البقاء  
وذهب أكثر اصحابنا الى ما ذكره المصنف بقوله والقول الصحيح في رأي الذي عليه  
الشيخ ابو منصور والقاضي الامام ابو زيد وشيخ الامتة وفخر الاسلام و  
عامة المتأخرين ان ما قضى الله تعالى في كتابه او قضى رسوله منها الى من  
بشرائعهم الماضية من غير انكار يلزمنا العمل به بناء على انه اي ما قضى الله تعالى  
شرعية رسولنا عليه السلام ما لم يظهر ناسخه واحترز بقوله ما قضى الله تعالى  
او رسوله عانقله اهل الكتاب وفهم المسلمون عن كتبهم فانه لا يجب اتباعه  
لتحريم الكتب وفيدرد على من قال انه يلزمنا العمل بما نقل من الشرائع فيما  
لم يثبت انتساخه وان كانا نقل من اهل الكتاب وفهم المسلمون من كتبهم  
وفي قوله على انه شرعية رسولنا اشارة الى انه عليه السلام لما كان خير خلق الله

۲۷

باقی بر صفحہ ۷۸



۱۰

۱۱

۱۲

۱۳

۱۴

۱۵

۱۶

۱۷

۱۸

۱۹

۲۰

۲۱

۲۲

۲۳

۲۴

۲۵

۲۶

۲۷

۲۸

۲۹

۳۰

۳۱

۳۲

۳۳

۳۴

۳۵

۳۶

۳۷

۳۸

۳۹

۴۰

۴۱

۴۲

۴۳

۴۴

۴۵

۴۶

۴۷

۴۸

۴۹

۵۰

۵۱

۵۲

۵۳

۵۴

۵۵

۵۶

۵۷

۵۸

۵۹

۶۰

۶۱

۶۲

۶۳

۶۴

۶۵

۶۶

۶۷

۶۸

۶۹

۷۰

۷۱

۷۲

۷۳

۷۴

۷۵

۷۶

۷۷

۷۸

۷۹

۸۰

۸۱

۸۲

۸۳

۸۴

۸۵

۸۶

۸۷

۸۸

۸۹

۹۰

۹۱

۹۲

۹۳

۹۴

۹۵

۹۶

۹۷

۹۸

۹۹

۱۰۰

۱۰۱

۱۰۲

۱۰۳

۱۰۴

۱۰۵

۱۰۶

۱۰۷

۱۰۸

۱۰۹

۱۱۰

۱۱۱

۱۱۲

۱۱۳

۱۱۴

۱۱۵

۱۱۶

۱۱۷

۱۱۸

۱۱۹

۱۲۰

۱۲۱

۱۲۲

۱۲۳

۱۲۴

۱۲۵

۱۲۶

۱۲۷

۱۲۸

۱۲۹

۱۳۰

۱۳۱

۱۳۲

۱۳۳

۱۳۴

۱۳۵

۱۳۶

۱۳۷

۱۳۸

۱۳۹

۱۴۰

۱۴۱

۱۴۲

۱۴۳

۱۴۴

۱۴۵

۱۴۶

۱۴۷

۱۴۸

۱۴۹

۱۵۰

۱۵۱

۱۵۲

۱۵۳

۱۵۴

۱۵۵

۱۵۶

۱۵۷

۱۵۸

۱۵۹

۱۶۰

۱۶۱

۱۶۲

۱۶۳

۱۶۴

۱۶۵

۱۶۶

۱۶۷

۱۶۸

۱۶۹

۱۷۰

۱۷۱

۱۷۲

۱۷۳

۱۷۴

۱۷۵

۱۷۶

۱۷۷

۱۷۸

۱۷۹

۱۸۰

۱۸۱

۱۸۲

۱۸۳

۱۸۴

۱۸۵

۱۸۶

۱۸۷

۱۸۸

۱۸۹

۱۹۰

۱۹۱

۱۹۲

۱۹۳

۱۹۴

۱۹۵

۱۹۶

۱۹۷

۱۹۸

۱۹۹

۲۰۰

۲۰۱

۲۰۲

۲۰۳

۲۰۴

۲۰۵

۲۰۶

۲۰۷

۲۰۸

۲۰۹

۲۱۰

۲۱۱

۲۱۲

۲۱۳

۲۱۴

۲۱۵

۲۱۶

۲۱۷

۲۱۸

۲۱۹

۲۲۰

۲۲۱

۲۲۲

۲۲۳

۲۲۴

۲۲۵

۲۲۶

۲۲۷

۲۲۸

۲۲۹

۲۳۰

۲۳۱

۲۳۲

۲۳۳

۲۳۴

۲۳۵

۲۳۶

۲۳۷

۲۳۸

۲۳۹

۲۴۰

۲۴۱

۲۴۲

۲۴۳

۲۴۴

۲۴۵

۲۴۶

۲۴۷

۲۴۸

۲۴۹

۲۵۰

۲۵۱

۲۵۲

۲۵۳

۲۵۴

۲۵۵

۲۵۶

۲۵۷

۲۵۸

۲۵۹

۲۶۰

۲۶۱

۲۶۲

۲۶۳

۲۶۴

۲۶۵

۲۶۶

۲۶۷

۲۶۸

۲۶۹

۲۷۰

۲۷۱

۲۷۲

۲۷۳

۲۷۴

۲۷۵

۲۷۶

۲۷۷

۲۷۸

۲۷۹

۲۸۰

۲۸۱

۲۸۲

۲۸۳

۲۸۴

۲۸۵

۲۸۶

۲۸۷

۲۸۸

۲۸۹

۲۹۰

۲۹۱

۲۹۲

۲۹۳

۲۹۴

۲۹۵

۲۹۶

۲۹۷

۲۹۸

۲۹۹

۳۰۰

۳۰۱

۳۰۲

۳۰۳

۳۰۴

۳۰۵

۳۰۶

۳۰۷

۳۰۸

۳۰۹

۳۱۰

۳۱۱

۳۱۲

۳۱۳

۳۱۴

۳۱۵

۳۱۶

۳۱۷

۳۱۸

۳۱۹

۳۲۰

۳۲۱

۳۲۲

۳۲۳

۳۲۴

۳۲۵

۳۲۶

۳۲۷

۳۲۸

۳۲۹

۳۳۰

۳۳۱

۳۳۲

۳۳۳

۳۳۴

۳۳۵

۳۳۶

۳۳۷

۳۳۸

۳۳۹

۳۴۰

۳۴۱

۳۴۲

۳۴۳

۳۴۴

۳۴۵

۳۴۶

۳۴۷

۳۴۸

۳۴۹

۳۵۰

۳۵۱

۳۵۲

۳۵۳

۳۵۴

۳۵۵

۳۵۶

۳۵۷

۳۵۸

۳۵۹

۳۶۰

۳۶۱

۳۶۲

۳۶۳

۳۶۴

۳۶۵

۳۶۶

۳۶۷

۳۶۸

۳۶۹

۳۷۰

۳۷۱

۳۷۲

۳۷۳

۳۷۴

۳۷۵

۳۷۶

۳۷۷

۳۷۸

۳۷۹

۳۸۰

۳۸۱

۳۸۲

۳۸۳

۳۸۴

۳۸۵

۳۸۶

۳۸۷

۳۸۸

۳۸۹

۳۹۰

۳۹۱

۳۹۲

۳۹۳

۳۹۴

۳۹۵

۳۹۶

۳۹۷

۳۹۸

[illegible][illegible]

سید احمد علی خان صاحب





بمشاهدة احوال التنزيل ومعرفة اسبابه وهذا مختار عن الاسلام والمسلمين وغيرهم وهو مذاهب مالك واسحق والشافعي في قوله القديم وقال ابو الحسن الكرخي لا يجوز تقليد الصحابي الا فيما لا يدرك بالقاسم اليه ما لا يقاظه ابو زيد وغيره وقال الشافعي في قوله الحديث لا يقلد احد منهم الا في الصحابة وهذا الخلاف اي الخلاف في تقليد الصحابة في كل ما ثبت عنهم من غير اختلاف بينهم ومن غير ان يثبت عنهم انه بلغ غير قوله فسكت عنه ما عداه ليعلم انه حتى لو شاء الحكم فسكتوا مسلمين يجب التقليد باجماعا وما اذا اختلفوا في شيء فالحق لا يعدوا قائلين به حتى

في كل ما ثبت عنهم من غير اختلاف بينهم ومن غير ان يثبت عنهم انه بلغ غير قوله فسكت عنه ما عداه ليعلم انه حتى لو شاء الحكم فسكتوا مسلمين يجب التقليد باجماعا وما اذا اختلفوا في شيء فالحق لا يعدوا قائلين به حتى

احكامه من كل وقت  
في كل ما ثبت عنهم من غير اختلاف بينهم ومن غير ان يثبت عنهم انه بلغ غير قوله فسكت عنه ما عداه ليعلم انه حتى لو شاء الحكم فسكتوا مسلمين يجب التقليد باجماعا وما اذا اختلفوا في شيء فالحق لا يعدوا قائلين به حتى

في كل ما ثبت عنهم من غير اختلاف بينهم ومن غير ان يثبت عنهم انه بلغ غير قوله فسكت عنه ما عداه ليعلم انه حتى لو شاء الحكم فسكتوا مسلمين يجب التقليد باجماعا وما اذا اختلفوا في شيء فالحق لا يعدوا قائلين به حتى

لا يمكن لاحد ان يقول بالرأى قولاً خارجاً عن قلوبهم فيجب  
 ان لا يتجاوز عنها وان لم يجب تعليل واحد منهم حلماً لا نفراً  
 ولا يسقط البعض اى بعض الاقوال من الصحابة به ببعض  
 بالتعارض ولا يطلب فيها التارخ ليجعل الاخرنا سبغاً لانه تعين  
 وجهر الراى والاجتهاد فى قلوبهم اى تعين ان اقوالهم انما  
 هو بالرأى لا بالحدوث مثلاً لما ظرف للتعين لم يجز الاحتجاج  
 بينهم بالحدوث المرفوع متعلق بالحاجة اى لما لم يحتجوا بالحدوث  
 بعد ما وقع الاحتياج اليه علم انه غير موجود فى ذلك الحكم  
 فتعين السبيل اليه فى الراى والاجتهاد ولما كان الحق  
 لا يعد وعن قلوبهم كان القول الخارج عن اقوالهم  
 باطلاً مردوداً فحل قول الصحابي محل القياس فنصار  
 تعارض فتوالهم كتعارض وجوه القياس  
 وكما لا ينسخ فى القياس لا ينسخ فى اقوالهم بل  
 يجب الترجيح ان امكن ولا عمل المجتهد بايهما شاء  
 واما التايع فان زاحمهم اى الصحابة فى الفتوى كالحسن و

لا يمكن لاحد ان يقول بالرأى قولاً خارجاً عن قلوبهم فيجب  
 ان لا يتجاوز عنها وان لم يجب تعليل واحد منهم حلماً لا نفراً  
 ولا يسقط البعض اى بعض الاقوال من الصحابة به ببعض  
 بالتعارض ولا يطلب فيها التارخ ليجعل الاخرنا سبغاً لانه تعين  
 وجهر الراى والاجتهاد فى قلوبهم اى تعين ان اقوالهم انما  
 هو بالرأى لا بالحدوث مثلاً لما ظرف للتعين لم يجز الاحتجاج  
 بينهم بالحدوث المرفوع متعلق بالحاجة اى لما لم يحتجوا بالحدوث  
 بعد ما وقع الاحتياج اليه علم انه غير موجود فى ذلك الحكم  
 فتعين السبيل اليه فى الراى والاجتهاد ولما كان الحق  
 لا يعد وعن قلوبهم كان القول الخارج عن اقوالهم  
 باطلاً مردوداً فحل قول الصحابي محل القياس فنصار  
 تعارض فتوالهم كتعارض وجوه القياس  
 وكما لا ينسخ فى القياس لا ينسخ فى اقوالهم بل  
 يجب الترجيح ان امكن ولا عمل المجتهد بايهما شاء  
 واما التايع فان زاحمهم اى الصحابة فى الفتوى كالحسن و

لا يمكن لاحد ان يقول بالرأى قولاً خارجاً عن قلوبهم فيجب  
 ان لا يتجاوز عنها وان لم يجب تعليل واحد منهم حلماً لا نفراً  
 ولا يسقط البعض اى بعض الاقوال من الصحابة به ببعض  
 بالتعارض ولا يطلب فيها التارخ ليجعل الاخرنا سبغاً لانه تعين  
 وجهر الراى والاجتهاد فى قلوبهم اى تعين ان اقوالهم انما  
 هو بالرأى لا بالحدوث مثلاً لما ظرف للتعين لم يجز الاحتجاج  
 بينهم بالحدوث المرفوع متعلق بالحاجة اى لما لم يحتجوا بالحدوث  
 بعد ما وقع الاحتياج اليه علم انه غير موجود فى ذلك الحكم  
 فتعين السبيل اليه فى الراى والاجتهاد ولما كان الحق  
 لا يعد وعن قلوبهم كان القول الخارج عن اقوالهم  
 باطلاً مردوداً فحل قول الصحابي محل القياس فنصار  
 تعارض فتوالهم كتعارض وجوه القياس  
 وكما لا ينسخ فى القياس لا ينسخ فى اقوالهم بل  
 يجب الترجيح ان امكن ولا عمل المجتهد بايهما شاء  
 واما التايع فان زاحمهم اى الصحابة فى الفتوى كالحسن و

لا يمكن لاحد ان يقول بالرأى قولاً خارجاً عن قلوبهم فيجب  
 ان لا يتجاوز عنها وان لم يجب تعليل واحد منهم حلماً لا نفراً  
 ولا يسقط البعض اى بعض الاقوال من الصحابة به ببعض  
 بالتعارض ولا يطلب فيها التارخ ليجعل الاخرنا سبغاً لانه تعين  
 وجهر الراى والاجتهاد فى قلوبهم اى تعين ان اقوالهم انما  
 هو بالرأى لا بالحدوث مثلاً لما ظرف للتعين لم يجز الاحتجاج  
 بينهم بالحدوث المرفوع متعلق بالحاجة اى لما لم يحتجوا بالحدوث  
 بعد ما وقع الاحتياج اليه علم انه غير موجود فى ذلك الحكم  
 فتعين السبيل اليه فى الراى والاجتهاد ولما كان الحق  
 لا يعد وعن قلوبهم كان القول الخارج عن اقوالهم  
 باطلاً مردوداً فحل قول الصحابي محل القياس فنصار  
 تعارض فتوالهم كتعارض وجوه القياس  
 وكما لا ينسخ فى القياس لا ينسخ فى اقوالهم بل  
 يجب الترجيح ان امكن ولا عمل المجتهد بايهما شاء  
 واما التايع فان زاحمهم اى الصحابة فى الفتوى كالحسن و





قسم تختص بجمل جماعته من العلماء منهم اهل الاستنباط بالرأى وقسم يشترك فيه  
الخواص والعوام فان كان الحكم الاول من القسم الاول يعتبر اجماع اهل الرأى ولا جرة  
بمخالفة من لا رأى له كالعوام والعلماء الذين ليسوا من اهل الاجتهاد وان كان القسم  
الثاني يعتبر اتفاق الكل حتى لو فرض اختلاف بعض العوام لا ينقض اجماع واعلم  
ذكر بعض صلات العبرة بالادام وبعضها بالباء مبني على مسامحة القدماء ثم اجماع على  
مراتب فالأقوى اجماع الصحابة نصا كالاجماع على خلافة ابي بكر الصديق ثم لانه  
اجماع لا خلاف فيه احد في كونه حجة لوجود اجتماع العترة واهل المدينة ووجود  
النص من الكل فيكون كالحكم والمتواتر ولهذا قال فيهم اهل المدينة وعترة الرسول  
ثم اجماع الذي ثبت بنص بعضهم اى الصحابة وسكوة الباقيين منهم لان السكوة في  
الادلة على التقدير اى تقرير الحكم دون النص لما قل وضوحا منه ولذا كان الجمهور  
صحتهم ثم اجماع من بعد الصحابة على حكم لم يظهر فيه قول من سبقهم مخالفا فيه  
راجع الى الوصول الاول والمرد بالموصل الثاني الصحابة اى لم يظهر فيه قول الصحابة خلا  
كاجماعهم على صحة الاستصناع وهذا الاجماع مختلف فيه ومخالفا منصو على  
من قاله سبقهم ومن القوله في بعض النسخ مخالفا بالجمهور انما يدل لمن الموصل الثاني  
او بالرفع على انه خبر مستند محذور والتقدير وهو مخالف الكل ضعيف لان المراد في  
ظهور قوله الاول انما لا يفتى قول المخالف منهم خاصة هذا ما قالوا وجوابه ان المراد  
بالقول المخالف القول المختلف فيه كما شرب في ما سبق اى يصح ما لم يات بقضاء القول اذ لو

في قوله لا يفتى قول المخالف منهم خاصة هذا ما قالوا وجوابه ان المراد  
بالقول المخالف القول المختلف فيه كما شرب في ما سبق اى يصح ما لم يات بقضاء القول اذ لو

بدل  
بغيره

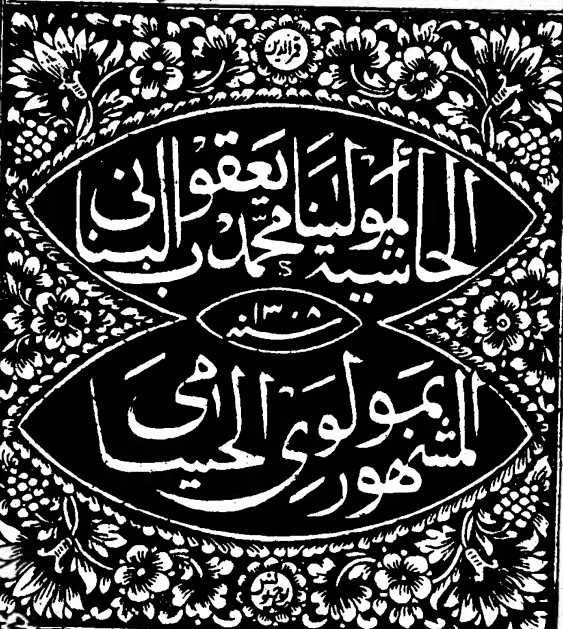
والمراد بالمراد بالموصل الثاني الصحابة اى لم يظهر فيه قول الصحابة خلا  
كاجماعهم على صحة الاستصناع وهذا الاجماع مختلف فيه ومخالفا منصو على  
من قاله سبقهم ومن القوله في بعض النسخ مخالفا بالجمهور انما يدل لمن الموصل الثاني  
او بالرفع على انه خبر مستند محذور والتقدير وهو مخالف الكل ضعيف لان المراد في  
ظهور قوله الاول انما لا يفتى قول المخالف منهم خاصة هذا ما قالوا وجوابه ان المراد  
بالقول المخالف القول المختلف فيه كما شرب في ما سبق اى يصح ما لم يات بقضاء القول اذ لو

المراد بالمراد بالموصل الثاني الصحابة اى لم يظهر فيه قول الصحابة خلا  
كاجماعهم على صحة الاستصناع وهذا الاجماع مختلف فيه ومخالفا منصو على  
من قاله سبقهم ومن القوله في بعض النسخ مخالفا بالجمهور انما يدل لمن الموصل الثاني  
او بالرفع على انه خبر مستند محذور والتقدير وهو مخالف الكل ضعيف لان المراد في  
ظهور قوله الاول انما لا يفتى قول المخالف منهم خاصة هذا ما قالوا وجوابه ان المراد  
بالقول المخالف القول المختلف فيه كما شرب في ما سبق اى يصح ما لم يات بقضاء القول اذ لو



هُوَ إِلَهُكُمْ الْمَوْلَى وَغَضِبَ النَّصِيرُ

بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَى مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ وَظَهَرَ أَوَّلَ آيَاتِهِ عَلَى قَوْمِهِ فَأَخَذُوا الْأَوَّلِينَ  
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مَكْتَبَةُ رَشِيدِيَّة

سِرْكِي رُؤْ ٥ كُؤْمُ ٥ نُونُ  
٨٤٣٢٦٤





9

فالقيا هو التقدير يقال في اللغة قس النعل بالنعل الى قبة وبر  
اجعله نظير الآخر النعل وان كان مؤنثا سمعيا الا انه ذكر الضمير نظرا الى  
ظاهر اللفظ والفقه اذا اخذ واحكم الفرع من الاصل في الأحكام الشر  
عية اذ ذلك الاخذ قياسا لتقديدهم الفرع بالاصل وجعله مساويا له  
في الحكم والعلة هذا بيان للمناسبة بين المعنى اللغوي والاصطلاحى و  
يعلم منه ان اخذ الفرع من الاصل انما يكون قياسا اذا كان مساويا له في  
الامور المذكورة في فقيه نوع تنبيه على حد القياس بان رتبة

موجودہ انجیل کے گویاں جو موجود ہیں انہیں انشتان الفہم ظل اصل فی حکم دیوتا پر مبرا افضل حق عقیقہ

[illegible][illegible]







اعتبرها الشارح الحكم والميرد بانص الصحيقة

فلا يجزى فيه القياس لعدم الظهور سواء عقل معناه كخص السفر والا  
 كضرب اليد على العاقل كما يجب لظهوره بالقيمة ثم في الصلوة المطلقة  
 فانه ثبت مخالفا للقياس بالحدوث وهو قول ابي الله عليه السلام الامن ضحك  
 منكم ثم قمتم في الصلوة فليعد الوضوء والصلوة جميعا لان الظاهر ان نزول  
 بالنجاسة ولم يوجد ههنا فلا يمكن المحاق غيرهما فلا يقاس عليه ما صلوة  
 الجنازة وسجدة التلاوة والشرط الثالث ان يتعدى الحكم الشرعي الثابت  
 بالنص احترز به عن الحكم الثابت بالقياس لان اتحاد العلة في القياسين  
 فذكر الواسطة ضائع وان لم يتجدد احد القياسين لا يبنائنا على غير العلة التي  
 اعتبرها الشارع الحكم والمراد بالنص حقيقة

مكرر الا ان الفرع بلا خلاف ولا يتغير غيرهما متعلق بنفس الحكم وانما يتغير

فيكون الحكم بالفرع بلا خلاف ولا يتغير غيرهما متعلق بنفس الحكم وانما يتغير  
فيكون الحكم بالفرع بلا خلاف ولا يتغير غيرهما متعلق بنفس الحكم وانما يتغير  
فيكون الحكم بالفرع بلا خلاف ولا يتغير غيرهما متعلق بنفس الحكم وانما يتغير

١  
٢  
٣  
٤  
٥  
٦  
٧  
٨  
٩  
١٠  
١١  
١٢  
١٣  
١٤  
١٥  
١٦  
١٧  
١٨  
١٩  
٢٠  
٢١  
٢٢  
٢٣  
٢٤  
٢٥  
٢٦  
٢٧  
٢٨  
٢٩  
٣٠  
٣١  
٣٢  
٣٣  
٣٤  
٣٥  
٣٦  
٣٧  
٣٨  
٣٩  
٤٠  
٤١  
٤٢  
٤٣  
٤٤  
٤٥  
٤٦  
٤٧  
٤٨  
٤٩  
٥٠  
٥١  
٥٢  
٥٣  
٥٤  
٥٥  
٥٦  
٥٧  
٥٨  
٥٩  
٦٠  
٦١  
٦٢  
٦٣  
٦٤  
٦٥  
٦٦  
٦٧  
٦٨  
٦٩  
٧٠  
٧١  
٧٢  
٧٣  
٧٤  
٧٥  
٧٦  
٧٧  
٧٨  
٧٩  
٨٠  
٨١  
٨٢  
٨٣  
٨٤  
٨٥  
٨٦  
٨٧  
٨٨  
٨٩  
٩٠  
٩١  
٩٢  
٩٣  
٩٤  
٩٥  
٩٦  
٩٧  
٩٨  
٩٩  
١٠٠

١  
٢  
٣  
٤  
٥  
٦  
٧  
٨  
٩  
١٠  
١١  
١٢  
١٣  
١٤  
١٥  
١٦  
١٧  
١٨  
١٩  
٢٠  
٢١  
٢٢  
٢٣  
٢٤  
٢٥  
٢٦  
٢٧  
٢٨  
٢٩  
٣٠  
٣١  
٣٢  
٣٣  
٣٤  
٣٥  
٣٦  
٣٧  
٣٨  
٣٩  
٤٠  
٤١  
٤٢  
٤٣  
٤٤  
٤٥  
٤٦  
٤٧  
٤٨  
٤٩  
٥٠  
٥١  
٥٢  
٥٣  
٥٤  
٥٥  
٥٦  
٥٧  
٥٨  
٥٩  
٦٠  
٦١  
٦٢  
٦٣  
٦٤  
٦٥  
٦٦  
٦٧  
٦٨  
٦٩  
٧٠  
٧١  
٧٢  
٧٣  
٧٤  
٧٥  
٧٦  
٧٧  
٧٨  
٧٩  
٨٠  
٨١  
٨٢  
٨٣  
٨٤  
٨٥  
٨٦  
٨٧  
٨٨  
٨٩  
٩٠  
٩١  
٩٢  
٩٣  
٩٤  
٩٥  
٩٦  
٩٧  
٩٨  
٩٩  
١٠٠

[illegible]

[illegible][illegible]



2

بجلائل النسيان فانه مما جعل عليه لئلا ينسى فكان من الرحمن فكأن قد تم  
 اي تعدية الحكم من الناسى اليه ما تعدية الى ما ليس بنظمه فيكون فاسدا  
 ولا يستقيم بشرط الايمان في رتبة كفارة اليمين هذا تفرع قوله وكفر  
 فيه علمان عامتان لا يجوزون لتعليل في موضع وجب بالنص في الفرع  
 سواء كان موافقا ومخالفا كما مر وعند الشافعي لا يجوز ان كان مخالفا  
 ويجوز ان كان موافقا لمواءمة زيادة او اخرا وشأنه سمي قدان  
 يجوز ان كان موافقا من غير زيادة لان يجوز تعاضدا لادلة ولذا كثر  
 فكتب لاصول الاستدلال في مسئلة واحدة بالنص والاجماع والقياس  
 والشافعي يشترط صفة الايمان وكفارة اليمين والظاهر بالقياس على  
 كفارة القتل وصفة الايمان ايضا في مصروف الصدقات الواجب مثل الكفا  
 حتى لم يجوز ضمها الى الكفارة الفقراء قياسا على الزكوة وهو ضعيف  
 لانه اى تعليل الشافعي فلهذا لا مو تعدية للحكم الى ما الى الفرع  
 فبرض يتبعه وهو لا يجوز لان كان موافقا فلا حاجة الى تعليل وان

[illegible][illegible]

[illegible]

كان مع الفايصل التعليل والشرط الرابع ان يبقى حكم الاصل المعلن بعد

التعليق على ما كان قبله أي قبل التعليق لأن تغرجه النص في نفس أي

نفس التغير او في نفس النص بان تغير مفهوم لغته وميزان في احتراز  
مع قطع النظر عن كون في الاصل او في الفروع

عن تغير النص من الخصوص الى العموم كالحاصل بالتعليق بالبري باطل سواء

حاصل التغير المحكوم نص في الأصل أي القيس عليه وفي الفرع حكم البطلان له

التغير في الفروع بقوله ولا نض فير وعبر فخر الإسلام عن هذا الشرط بان

يبقى الحكم في الأمر على ما كان قبله فيدلى على تخصيص النص بالنص "وأرد

في المقيس على ظاهر عبارة المتن تدل على شمول النص في الاصل والفرع

کما الشرف وقد ورد في الإسلام بعد هذا الشرط أمثلة تغير النص المعلن بعضها

في الفرع فاعتصم الشارعون عليه بان المتغير في هذه الاشياء انما هو حكم النقص  
ظن المتغير بانها متغير عن حكمها في الاشياء فانها متغير عن حكمها في الاشياء

الفرع (في الأصل وفيه) أنه يجوز أن يكون أمثلة لطلق غير النص سواء كان في الأصل أو

في الفرع وان كان سياق الكلام يقتضي تخصيصه **بشيء** ويوافق ما ذكره ههنا

[illegible]

منه

فمنه فصل في بيان ما ينبغي من الخصال والصفات

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم  
موسى عليه السلام  
الذي جعل القرآن الكريم  
موسى عليه السلام  
الذي جعل القرآن الكريم  
موسى عليه السلام

[illegible][illegible]

مر بهم النفس والارواح النيرة والارواح النيرة

فلان ذكر البصاف المسمى غار

فإنه كلما هم بقرينة التقديرين لمخترع

فقد أتت مع قطع النظارة نفسها

الخلاف والمنازعة في المسألة إلى غير ذلك مما ذكره في هذا الموضع

المستن أن يعجز ذلك بن لا وصادقاً  
أي إذا لم يعجز كما لا يخفى

فقط النظر من حيث  
النفس باعتبار ذاته  
فإنه يكون معنى عبارة

١٢  
الاصول و  
المبادئ في  
التحقيق

المحل في العقل بطلان الدوام المحل  
الفتح في العلم والذكاء المحل  
الضعيف والظنون المحل  
قطع الشك المحل

غير القوي بالصبر  
الذي لا يملكه الا من  
هو قوي في نفسه

لو حظ باجمعين فلابد  
بقولهم بالباطل ان فلان  
نعم

فضل حق

وضع النص بالتفصيل في  
الكتاب المذكور في  
الجزء الثاني من  
الكتاب المذكور في  
الجزء الثاني من

علم النص من النص قبل الفتح  
علم النص من النص قبل الفتح

عن فضيلة الأمام المصطفى عليه السلام قال

التعليق على الرواية في تفسير القرآن الكريم

ميكملو  
اللفظ الختلافه الاصله  
جاء في اهل غفره الى  
ان لا يشك في وقوفه  
من ان لا يشك في وقوفه



[illegible][illegible]

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١

2

[illegible]

ان المغير هو الذي لا استثناء لا التعليل معناه اذا الاستثناء يدل على  
 عموم النص للقليل والكثير كما يقال لا يقتل حيوانا الا بالسكين معناه لا يقتل  
 حيوانا من شأنه ان يقتل بالسكين فقتل حيوانا لا يقتل بالسكين كالقلمة  
 والبرغوث لا يدخل تحت النهي وكذلك اي مثل ثبوت تخصيص القليل  
 بالنص جواز الاستدلال باب الزكوة فان جوازها ثبت بالنص اے  
 بدلالة النص واما قصائد كما اختلف عباراتهم والمراد بالنص النصوص  
 الواردة في ضمان الارزاق ويجاب الزكوة في اموال الاغنياء وصرح في  
 الفقهاء لا بالتعليل كما اورده الخصم علينا بانكم غيرتم النص وهو قوله  
 صلوات الله عليه لم في خمس من الارشاة وغيره مما يدل على دفع عين ذلك  
 بشي دون قيمته حيث جوزتم دفعها العلة دفع حاجة الفقير اجاب ان

۲۰

[illegible]

المغنى الوارث

[illegible]



فوقه من الدين فيكون له فيه  
 مورد الاخر على المعروف  
 فحينئذ لا بد من القول في  
 قوله لا بد من القول في  
 قوله لا بد من القول في  
 قوله لا بد من القول في

الشاة بالقيمة التي يتوصل بها الى الجوايز والغاء اسم الشاة وحاصل  
 الدليل ان الزكوة خصت في حق الله تعالى لا يبداء ولا يماصرف في الفقر لا يفا  
 الوعد ولا خفاء في ان حوائجهم مختلفة لا يندفع بنفس الشاة وانما  
 يندفع بمطلق المال فلا امر الله تعالى بالصرف اليهم من مال معين عموماً  
 لما وعد ذلك على جواز الاستبدال بالغاء اسم الشاة باذن صاحب  
 الحق وهو الله تعالى لا بالتعليل وانما ذكر اسم الشاة ليكون معياراً للقدرة  
 الواجب اذ يماصرف القيمة لكن يرد عليه وجوب الشاة لما كان عبارة  
 النص جواز الاستبدال بدلالته وابقضائه فكيف رجح الدلالة  
 والاقتضاء على العبارة وايضا قد علم منه تعارض العبارة بالاقتضاء  
 وقد ذكر بعض اصحاب التحقيق من شرار اصول فخر الاسلام انه واجد  
 نظير لمعارضته الاقتضاء بما تقدمت من الاقسام الدلالة على الاشارة و  
 العبارة والجواب لا معارضة هنا

يجعل الاستبدال  
 لا بد من القول في  
 قوله لا بد من القول في  
 قوله لا بد من القول في  
 قوله لا بد من القول في

فوقه من الدين فيكون له فيه  
 مورد الاخر على المعروف  
 فحينئذ لا بد من القول في  
 قوله لا بد من القول في  
 قوله لا بد من القول في  
 قوله لا بد من القول في

فوقه من الدين فيكون له فيه  
 مورد الاخر على المعروف  
 فحينئذ لا بد من القول في  
 قوله لا بد من القول في  
 قوله لا بد من القول في  
 قوله لا بد من القول في

[illegible]



ذلك الحكم الشرعي المغاير للحكم الاول صلاح المحل كعين الشاة مثلا  
للمصرف الى الفقير وانما كان هذا حكما شرعيا لانه ليس بثابت باصل الخلقة  
حتى يتمتع تعليله بل ثابت بالنص الدال على وجوب الشاة لان المراد به  
صلاحية بعد ما كانت باطلة في الامم السابقة باعتبار كون الصدقة من  
الاشياء وسائر وطها كان تقبل الصدقات منهم بالا حرق حتى كانت النار  
تنزل فتحرق المتقبل من الصدقات ولم ينتفع بها احد الا انما اطلقت  
الامة بشرط الحاجة كالميتة وانما يعرف بحال التصرفات شرعا كصل  
الحل محل البيع دون الخمر واذا كان هذا حكما شرعيا علمنا بكونها  
رافعة لحاجة الفقير ثم عدناه الى القيمة وجعلناها صاحبة لدفعها  
الى الفقير لان الحاجة اليها اشدد وهي بها ادفع فهي ثلثة احكام احدها  
ما يعرف بعبارة النص وهو وجوب الشاة وثانيها ما يعرف بان  
النص وهو جواز الاستبدال ثالثها ما يعرف بالتعليل وهو صلاحية

هذا الحكم الشرعي المغاير للحكم الاول صلاح المحل كعين الشاة مثلا  
للمصرف الى الفقير وانما كان هذا حكما شرعيا لانه ليس بثابت باصل الخلقة  
حتى يتمتع تعليله بل ثابت بالنص الدال على وجوب الشاة لان المراد به  
صلاحية بعد ما كانت باطلة في الامم السابقة باعتبار كون الصدقة من  
الاشياء وسائر وطها كان تقبل الصدقات منهم بالا حرق حتى كانت النار  
تنزل فتحرق المتقبل من الصدقات ولم ينتفع بها احد الا انما اطلقت  
الامة بشرط الحاجة كالميتة وانما يعرف بحال التصرفات شرعا كصل  
الحل محل البيع دون الخمر واذا كان هذا حكما شرعيا علمنا بكونها  
رافعة لحاجة الفقير ثم عدناه الى القيمة وجعلناها صاحبة لدفعها  
الى الفقير لان الحاجة اليها اشدد وهي بها ادفع فهي ثلثة احكام احدها  
ما يعرف بعبارة النص وهو وجوب الشاة وثانيها ما يعرف بان  
النص وهو جواز الاستبدال ثالثها ما يعرف بالتعليل وهو صلاحية

فان كان هذا الحكم الشرعي المغاير للحكم الاول صلاح المحل كعين الشاة مثلا  
للمصرف الى الفقير وانما كان هذا حكما شرعيا لانه ليس بثابت باصل الخلقة  
حتى يتمتع تعليله بل ثابت بالنص الدال على وجوب الشاة لان المراد به  
صلاحية بعد ما كانت باطلة في الامم السابقة باعتبار كون الصدقة من  
الاشياء وسائر وطها كان تقبل الصدقات منهم بالا حرق حتى كانت النار  
تنزل فتحرق المتقبل من الصدقات ولم ينتفع بها احد الا انما اطلقت  
الامة بشرط الحاجة كالميتة وانما يعرف بحال التصرفات شرعا كصل  
الحل محل البيع دون الخمر واذا كان هذا حكما شرعيا علمنا بكونها  
رافعة لحاجة الفقير ثم عدناه الى القيمة وجعلناها صاحبة لدفعها  
الى الفقير لان الحاجة اليها اشدد وهي بها ادفع فهي ثلثة احكام احدها  
ما يعرف بعبارة النص وهو وجوب الشاة وثانيها ما يعرف بان  
النص وهو جواز الاستبدال ثالثها ما يعرف بالتعليل وهو صلاحية

فان كان هذا الحكم الشرعي المغاير للحكم الاول صلاح المحل كعين الشاة مثلا  
للمصرف الى الفقير وانما كان هذا حكما شرعيا لانه ليس بثابت باصل الخلقة  
حتى يتمتع تعليله بل ثابت بالنص الدال على وجوب الشاة لان المراد به  
صلاحية بعد ما كانت باطلة في الامم السابقة باعتبار كون الصدقة من  
الاشياء وسائر وطها كان تقبل الصدقات منهم بالا حرق حتى كانت النار  
تنزل فتحرق المتقبل من الصدقات ولم ينتفع بها احد الا انما اطلقت  
الامة بشرط الحاجة كالميتة وانما يعرف بحال التصرفات شرعا كصل  
الحل محل البيع دون الخمر واذا كان هذا حكما شرعيا علمنا بكونها  
رافعة لحاجة الفقير ثم عدناه الى القيمة وجعلناها صاحبة لدفعها  
الى الفقير لان الحاجة اليها اشدد وهي بها ادفع فهي ثلثة احكام احدها  
ما يعرف بعبارة النص وهو وجوب الشاة وثانيها ما يعرف بان  
النص وهو جواز الاستبدال ثالثها ما يعرف بالتعليل وهو صلاحية



2

بد وام يدع حكما شرعيا في الشاة فعلنا بالتقويم وعدناه الى سائر الاموال  
 ومراده ما ذكره فان المراد بصلاح الصرف صلاح المحل للصرف والمحل هو  
 عين الشاة مثلا وقوله ليصرف علة غائية للصلاح وقوله بعد الوقوع  
 الثاني تاكيد وتذكير للاول وقوله بد وام يدع عليه متعلق بقوله مصرفا  
 وانما ذكر هذا ليدل على ان الصدق ليس حق الفقير ابتداء حتى يلزم تغير  
 حقه من غير اذنه باهو حق الله تعالى وقد تغير باذنه وقوله حكما شرعيا خبر  
 لقوله صار وضمير على انناه راجع الى الشاة لكن جعل الشاة اصلا وسائر  
 الاموال فرعا والتقويم علة وعلى ما ذكرنا الشاة اصل والقيمة فرع ودفع  
 الحاجة علة والصلاحية حكم والتمنا فاة فانه قد يعتبر العلة من جانب  
 الصرف وهي دفع الحاجة وقد يعتبر من جانب الواجب هو التقويم لكن  
 جعل الحاجة ودفعها علة الى من التقويم لانها اعتبر في التعليل حال

5/10

[illegible]

فصل

[illegible]

الح

حال الصرف فاعتبار العلة من جهة أولى فاقبل في المقام فانه من  
 منزلة الاقدام ولعل ما ذكرنا غاية تنقيح الكلام ونهاية توضيح المرام  
 وهوى ايجاب مطلق المال وتعدية الصلاحية التي هي الحكم  
 الشرعي الى غير الشاة نظير ما قلنا في مسئلة ازالة النجاسة الواجب  
 ازالة النجاسة الحقيقية سواء كان النجس ثوبا او بدنا او مكانا الى  
 غير ذلك والماء التماسحة للآزال التماسح ان الواجب في الزكوة دفع  
 حاجة الفقير والشاة مثلا التماسحة لانه استعمال الماء واجب  
 لعينه كما انه ليس عين الشاة واجبة لعينه باذليل ان من لقي الثوب  
 النجس وقطع موضع النجاسة وحرقه سقط عنه استعمال الماء ولو  
 كان الماء واجبا لعينه لما سقط بدون الفعل وكون الماء التماسحة  
 للآزال التحكم شرعي معال يكون من زلات يفتعل الى كل مائه يشاركه في  
 ذلك كالحل وانما كان حكما شرعيا لاحكام اصليا لان الآزال لا يحصل به  
 الا بالحكم بعد تنجيسه حال الاستعمال باول الملاقة والا لما وجدت

فصل في  
 قوله تعالى ولا تأكلوا مما لم يذكر باسم الله  
 من الاطعمة قوله تعالى ولا تأكلوا مما لم يذكر باسم الله من الاطعمة

فصل في  
 قوله تعالى ولا تأكلوا مما لم يذكر باسم الله من الاطعمة قوله تعالى ولا تأكلوا مما لم يذكر باسم الله من الاطعمة

فصل في  
 قوله تعالى ولا تأكلوا مما لم يذكر باسم الله من الاطعمة قوله تعالى ولا تأكلوا مما لم يذكر باسم الله من الاطعمة

فصل في  
 قوله تعالى ولا تأكلوا مما لم يذكر باسم الله من الاطعمة قوله تعالى ولا تأكلوا مما لم يذكر باسم الله من الاطعمة





التي صالحة لجعل فعل اللسان تعظيما لان الصلوة عبادة بدنية واللسان  
من جملة البدن والمستحق استعماله بما يحصل به التعظيم مما هو ثناء على  
الله تعالى فغنى الشارع التكبير لتحصيل الشاء به لان المستحق بنفسه  
كما ان المستحق في ذكر كلمة الشهادة اداء ما على اللسان من تحمل  
الايمان وهذه الكلمة التثنية ولهذا يصح قيام سائر الكلمات بالافادة  
غيرها مما يؤدى مودها مقامها واذا كان الواجب فعل اللسان  
صح التعليق واقامة غير التكبير مقامه لان الالة لا تكون مقصودة  
لذاته بل لتحصيل العمل كالسعي اليه الجمعية فاذا حصل العمل به ونهض  
ما هو المقصود منها قطعاً فصح التعليق وقد ورد الخصم ايضا ان  
الشرع خلق الكفارة بقوله صلى الله عليه وسلم لا اعرابي القائل وافعت  
امرني في نهار رمضان اعتق رقبة الحديث وقد غيرتم بالتعليق  
حكم حيث علمتم الكفارة بالفطر واجبتتموها بالاكل والشرب  
عمدا فاشار المصنف الى دفع بقوله والا فطر وهو السبب للكفارة لان  
الا فطر هو الجناية على الصوم وهذا اضعف اليه فقيل كفارة الفطر  
والوقوع اي الجاء الى الصالحة للفطر وكذا الاكل والشرب عمداً

من اذا وقعت عليه فقهه ان يكون الوقاع من سبب ما جاز من الصلوة بقوله الوقاع ان سبب ما جاز

فائدة قوله ان المستحق استعماله بما يحصل به التعظيم مما هو ثناء على الله تعالى فغنى الشارع التكبير لتحصيل الشاء به لان المستحق بنفسه كما ان المستحق في ذكر كلمة الشهادة اداء ما على اللسان من تحمل الايمان وهذه الكلمة التثنية ولهذا يصح قيام سائر الكلمات بالافادة غيرها مما يؤدى مودها مقامها واذا كان الواجب فعل اللسان صح التعليق واقامة غير التكبير مقامه لان الالة لا تكون مقصودة لذاته بل لتحصيل العمل كالسعي اليه الجمعية فاذا حصل العمل به ونهض ما هو المقصود منها قطعاً فصح التعليق وقد ورد الخصم ايضا ان الشرع خلق الكفارة بقوله صلى الله عليه وسلم لا اعرابي القائل وافعت امرني في نهار رمضان اعتق رقبة الحديث وقد غيرتم بالتعليق حكم حيث علمتم الكفارة بالفطر واجبتتموها بالاكل والشرب عمدا فاشار المصنف الى دفع بقوله والا فطر وهو السبب للكفارة لان الا فطر هو الجناية على الصوم وهذا اضعف اليه فقيل كفارة الفطر والوقوع اي الجاء الى الصالحة للفطر وكذا الاكل والشرب عمداً

فائدة قوله ان المستحق استعماله بما يحصل به التعظيم مما هو ثناء على الله تعالى فغنى الشارع التكبير لتحصيل الشاء به لان المستحق بنفسه كما ان المستحق في ذكر كلمة الشهادة اداء ما على اللسان من تحمل الايمان وهذه الكلمة التثنية ولهذا يصح قيام سائر الكلمات بالافادة غيرها مما يؤدى مودها مقامها واذا كان الواجب فعل اللسان صح التعليق واقامة غير التكبير مقامه لان الالة لا تكون مقصودة لذاته بل لتحصيل العمل كالسعي اليه الجمعية فاذا حصل العمل به ونهض ما هو المقصود منها قطعاً فصح التعليق وقد ورد الخصم ايضا ان الشرع خلق الكفارة بقوله صلى الله عليه وسلم لا اعرابي القائل وافعت امرني في نهار رمضان اعتق رقبة الحديث وقد غيرتم بالتعليق حكم حيث علمتم الكفارة بالفطر واجبتتموها بالاكل والشرب عمدا فاشار المصنف الى دفع بقوله والا فطر وهو السبب للكفارة لان الا فطر هو الجناية على الصوم وهذا اضعف اليه فقيل كفارة الفطر والوقوع اي الجاء الى الصالحة للفطر وكذا الاكل والشرب عمداً

فائدة قوله ان المستحق استعماله بما يحصل به التعظيم مما هو ثناء على الله تعالى فغنى الشارع التكبير لتحصيل الشاء به لان المستحق بنفسه كما ان المستحق في ذكر كلمة الشهادة اداء ما على اللسان من تحمل الايمان وهذه الكلمة التثنية ولهذا يصح قيام سائر الكلمات بالافادة غيرها مما يؤدى مودها مقامها واذا كان الواجب فعل اللسان صح التعليق واقامة غير التكبير مقامه لان الالة لا تكون مقصودة لذاته بل لتحصيل العمل كالسعي اليه الجمعية فاذا حصل العمل به ونهض ما هو المقصود منها قطعاً فصح التعليق وقد ورد الخصم ايضا ان الشرع خلق الكفارة بقوله صلى الله عليه وسلم لا اعرابي القائل وافعت امرني في نهار رمضان اعتق رقبة الحديث وقد غيرتم بالتعليق حكم حيث علمتم الكفارة بالفطر واجبتتموها بالاكل والشرب عمدا فاشار المصنف الى دفع بقوله والا فطر وهو السبب للكفارة لان الا فطر هو الجناية على الصوم وهذا اضعف اليه فقيل كفارة الفطر والوقوع اي الجاء الى الصالحة للفطر وكذا الاكل والشرب عمداً







[illegible]

٩

[illegible]

ویرین حال امری و انچه بخاک  
ویرین حال امری و انچه بخاک  
ویرین حال امری و انچه بخاک

[illegible]



في الاصل والفرع جميعا وعلى هذا يكون العلة علما على حكم النص في  
الاصول والفرع جميعا مما اشتهر عليه النص بيان لكلمة ما اي يكون ذلك  
الشيء من الاوصاف التي اشتهر عليها النص بصيغته كاشتهر لقوله  
صلى الله عليه وسلم لا تتبعوا الطعام بالطعام الا كيلا يكيل على القدر و  
الجنس وبغير صيغته مثل قوله صلى الله عليه وسلم لا اعرأب القائل واقعت  
امرؤتي في نهار رمضان اعتق رقبة اي اذا وقعت فكفر فعلم ان  
العلة هي الجنابة وذلك لان المعنى لما كان مستديبا من النص  
لا بد ان يكون ثابتا بصيغة اضرورة وجعل الفرع نظير له

لنص في حكمه اي النص بوجوده اي بوجود ذلك الشيء الذي جعل  
علما والباء للسببية فيه اي في الفرع وكما ان المعنى كون القياس فكنا

الاصول والفرع وحكم الاصل وهو اي الشيء الذي جعل علما الوصف  
وليس كل واحد

في الاصل والفرع جميعا وعلى هذا يكون العلة علما على حكم النص في  
الاصول والفرع جميعا مما اشتهر عليه النص بيان لكلمة ما اي يكون ذلك  
الشيء من الاوصاف التي اشتهر عليها النص بصيغته كاشتهر لقوله  
صلى الله عليه وسلم لا تتبعوا الطعام بالطعام الا كيلا يكيل على القدر و  
الجنس وبغير صيغته مثل قوله صلى الله عليه وسلم لا اعرأب القائل واقعت  
امرؤتي في نهار رمضان اعتق رقبة اي اذا وقعت فكفر فعلم ان  
العلة هي الجنابة وذلك لان المعنى لما كان مستديبا من النص  
لا بد ان يكون ثابتا بصيغة اضرورة وجعل الفرع نظير له

في الاصل والفرع جميعا وعلى هذا يكون العلة علما على حكم النص في  
الاصول والفرع جميعا مما اشتهر عليه النص بيان لكلمة ما اي يكون ذلك  
الشيء من الاوصاف التي اشتهر عليها النص بصيغته كاشتهر لقوله  
صلى الله عليه وسلم لا تتبعوا الطعام بالطعام الا كيلا يكيل على القدر و  
الجنس وبغير صيغته مثل قوله صلى الله عليه وسلم لا اعرأب القائل واقعت  
امرؤتي في نهار رمضان اعتق رقبة اي اذا وقعت فكفر فعلم ان  
العلة هي الجنابة وذلك لان المعنى لما كان مستديبا من النص  
لا بد ان يكون ثابتا بصيغة اضرورة وجعل الفرع نظير له

في الاصل والفرع جميعا وعلى هذا يكون العلة علما على حكم النص في  
الاصول والفرع جميعا مما اشتهر عليه النص بيان لكلمة ما اي يكون ذلك  
الشيء من الاوصاف التي اشتهر عليها النص بصيغته كاشتهر لقوله  
صلى الله عليه وسلم لا تتبعوا الطعام بالطعام الا كيلا يكيل على القدر و  
الجنس وبغير صيغته مثل قوله صلى الله عليه وسلم لا اعرأب القائل واقعت  
امرؤتي في نهار رمضان اعتق رقبة اي اذا وقعت فكفر فعلم ان  
العلة هي الجنابة وذلك لان المعنى لما كان مستديبا من النص  
لا بد ان يكون ثابتا بصيغة اضرورة وجعل الفرع نظير له

من اوصاف النص علة وكذلك جميعها باتفاق القائلين لان الجميع  
غير متعد فيفسد باب القياس بل بعضها وليس للعلة ان يعقل  
بأي وصف شاء بلا بد من دليل والنص يصلح دليلا على العلة سواء  
دل عليها صريحا كقولها اقم الصلوة لدلوك الشمس وأشاره مثل  
قول صل الله عليكم لعمرحين سئل عن قبله الصائم اريت لو تغمضت  
بماء ثم مجتة كان يضرك فهذا الشارة الى علة مؤثرة لان الصوم عبا  
عن الكف عن الشهوتين فكما ان مقدمته شهوة البطن وهي اذخال  
الماء في الفم لا ينافي الصوم كذلك مقدمته شهوة الفرج لا ينافي الصوم  
كذا الاجماع يصلح دليلا على العلة وهذا بالاجماع واختفوا اذا عدم النص  
والاجماع فيما يصلح دليلا فقبل الاطراد وهو وجود الحكم عند وجود  
الوصف من غير ان يعقل معنى فيه من تأثير او خالة لان الشرط في علية  
الوصف تميز عن سائر الاوصاف والدولك يفيد وقال لعامة ان  
مجرد الاطراد لا يصلح دليلا لانه لان الاطراد يوجد بين الحكم والشرط ايضا  
فلا بد من معنى اخر وذلك المعنى كونه الوصف صالحا ومعدلا كما قال  
الصالح العدل نظروا اثره اي الوصف في جنس حكم العلة ليرى بالوصف

الوصف من غير ان يعقل معنى فيه من تأثير او خالة لان الشرط في علية الوصف تميز عن سائر الاوصاف والدولك يفيد وقال لعامة ان مجرد الاطراد لا يصلح دليلا لانه لان الاطراد يوجد بين الحكم والشرط ايضا فلا بد من معنى اخر وذلك المعنى كونه الوصف صالحا ومعدلا كما قال الصالح العدل نظروا اثره اي الوصف في جنس حكم العلة ليرى بالوصف



[illegible]

وهو اى حصول الملازمة في الوصف ان يكون الوصف على موافقة  
العلل المنقولة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن السلف فانهم  
كانوا يعملون باوصاف ملائمة مناسبة للاحكام لا نائية عنها  
هذا اشار القاضي ابو زيد حيث قال المناسب لو عرض على العقول  
تلقته بالقبول وذكر الامدى المناسب عبارة عن وصف ظاهر  
منضبط يلزم من ترتيب الحكم على وفق حصوله ايصل ان يكون  
مقصودا من شرع ذلك الحكم سواء كان المقصود جلب منفعة او دفع  
مفسدة فانه يلزم من ترتيبه جوب القصاص على القتل حصوله  
المقصود من شرعية القصاص هو بقاء النفوس على اشير اليه  
قوله تعالى ولكم في القصاص حياة فاعرف ذلك كقولنا في الثيب الصغيرة  
ولاية الانكاح في النساء مرتبة على الصغر عندنا وعلى البكارة عند  
الشافعية عندنا انما اى الصغيرة المذكورة ترقيج كرها لانها  
التيب الصغيرة صغيرة فاشتبهت اى الثيب الصغيرة بالبكر  
الصغيرة فهذا التعليل لتعليل بوصف وهو الصغر ملائم  
للعلم لان الصغر مؤثر في اثبات ولاية المناسحة

[illegible]

۱۲

۱۳





والله اعلم بالصواب

إلى طرفة من جنس المذكور الطوافين ومن جنس الاناث الطوافات  
 وهو تعليل لعدم كونها نجسة وتوضيح ان الطواف موجب للضرورة  
 وهي تعذر الاحتراز وصون الاواني عنها والضرورة مؤثرة في  
 التخفيف وسقوط الخطر مثل قوله تعالى من اضطر خيرا بلا عار  
 فلا اثم عليه في هذا تعليل موافق لتعليل صاحب الشرع وهو الطواف  
 ولا يصح العمل بالوصف بان يجعله شرط وثبت بها الحكم قبل الملائمة  
 لانراي الوصف امر شرعي لان الكلام في العلة الشرعية المشبهة  
 بالحكم الشرعي فيعرف صلاحه من جانب الشرع وانما يعرف اذا كان موافقا  
 للعلل المنقولة عن السلف فقبل ظهور الملائمة لا يصح العمل به كالشاهد  
 لا يصح العمل بشهادته قبل ظهور الصلاحية فيه واذا ثبت الملائمة  
 جاز العمل به لكن لم يجب العمل به اي بالوصف الا بعد العلة عندنا  
 كالشاهد بعد فهمه وصلاحه لا يجب العمل بشهادته قبل ظهوره

[illegible][illegible]

فانما هو الذي  
هو الذي هو الذي  
هو الذي هو الذي  
هو الذي هو الذي

٩

عد التره ولكن يجوز العمل بماحتى لوقفه القاضيه بشهادة المستور  
 بلا اعتبار من مقدار ذلك وانه كما لا يخفى من شرطه  
 ينفذ فلو علمتلك العمل الملائمة عامل نفذ العمل ولم يقم وهي اى العمل  
 لا اثر بان يظهر اثره في موضع من المواضع فيستدل به كما اشرنا اليه  
 واستعرف ايضا واذا ثبت عد التره يجب العمل به لانه اى الوصف يحتمل الرد  
 من الشارع بان لم يعتبره علمه مع قيام الملائمة لا الوصف ليس بعلة  
 لذاته بل يجعل الشارع فيعرف به صحتة اى الوصف اى اعتبارا عند  
 الشارع بظهور اثره اى الوصف في موضع من المواضع كما تر الصغر  
 في ولاية المال فان العجز لما كان لازما للصغير لقصور عقله قبح من  
 هو كامل الرأي وافر الشفقة مقام الصغير في التصرف في مال الاجاره  
 فكذلك يقوم مقامه في التصرف في تفسير اية العجز فالتعليل به في ولاية  
 الانكاح تعليل بوصف مؤثر وهو اى تعرف صحة الوصف بغير  
 ان

دیکھو! یہاں پر ایک ایسا عجیب و غریب منظر ہے جس کا کوئی اور نہیں دیکھ سکتا۔ یہاں پر ایک ایسا عجیب و غریب منظر ہے جس کا کوئی اور نہیں دیکھ سکتا۔ یہاں پر ایک ایسا عجیب و غریب منظر ہے جس کا کوئی اور نہیں دیکھ سکتا۔

لا بد من معرفة صدق الشاهد بان يتعرف صدق بظهوره  
دينه اى الشاهد في منعه اى منع الدين الشاهد عن تعاطي اى تناول  
محظور دينه فالموثر هو الدين ولا استدلال بالاحتراز عن سائر  
المحظورات استدلال بظهور اثره على تراخى اعنى الصدق والشاهد  
كما ان الوصف هو الموثر والاستدلال بظهور اثره في موضع استدلال  
بظهور اثره على تراخى وهو الحكم الثابت بالقياس قال بعض الافاضل  
ان مرادهم بالتاثير في هذا المقام ما يقابل الطرد فنعاة ان يكون ملائما  
مناسبا بالمعنى المذكور وهو اعتبار الجنس القريب في الجنس القريب او  
النوع في الجنس والجنس في النوع او النوع في النوع اوله وهو الظاهر  
من المنظر في كلامهم في هذا المقام ومن تقريرهم للتاثير في الامثلة  
ففي قوله صلى الله عليه وسلم انهما من الطوافين والطوافات لجنس الطواف

فان قيل قد يقال ان هذا هو الاستدلال بالاحتراز عن سائر المحظورات  
فان قيل قد يقال ان هذا هو الاستدلال بالاحتراز عن سائر المحظورات  
فان قيل قد يقال ان هذا هو الاستدلال بالاحتراز عن سائر المحظورات

الاشارة نظير تعرف صدق الشاهد بان يتعرف صدق بظهوره  
دينه اى الشاهد في منعه اى منع الدين الشاهد عن تعاطي اى تناول  
محظور دينه فالموثر هو الدين ولا استدلال بالاحتراز عن سائر  
المحظورات استدلال بظهور اثره على تراخى اعنى الصدق والشاهد  
كما ان الوصف هو الموثر والاستدلال بظهور اثره في موضع استدلال  
بظهور اثره على تراخى وهو الحكم الثابت بالقياس قال بعض الافاضل  
ان مرادهم بالتاثير في هذا المقام ما يقابل الطرد فنعاة ان يكون ملائما  
مناسبا بالمعنى المذكور وهو اعتبار الجنس القريب في الجنس القريب او  
النوع في الجنس والجنس في النوع او النوع في النوع اوله وهو الظاهر  
من المنظر في كلامهم في هذا المقام ومن تقريرهم للتاثير في الامثلة  
ففي قوله صلى الله عليه وسلم انهما من الطوافين والطوافات لجنس الطواف

فان قيل قد يقال ان هذا هو الاستدلال بالاحتراز عن سائر المحظورات  
فان قيل قد يقال ان هذا هو الاستدلال بالاحتراز عن سائر المحظورات  
فان قيل قد يقال ان هذا هو الاستدلال بالاحتراز عن سائر المحظورات

الاشارة نظير تعرف صدق الشاهد بان يتعرف صدق بظهوره  
دينه اى الشاهد في منعه اى منع الدين الشاهد عن تعاطي اى تناول  
محظور دينه فالموثر هو الدين ولا استدلال بالاحتراز عن سائر  
المحظورات استدلال بظهور اثره على تراخى اعنى الصدق والشاهد  
كما ان الوصف هو الموثر والاستدلال بظهور اثره في موضع استدلال  
بظهور اثره على تراخى وهو الحكم الثابت بالقياس قال بعض الافاضل  
ان مرادهم بالتاثير في هذا المقام ما يقابل الطرد فنعاة ان يكون ملائما  
مناسبا بالمعنى المذكور وهو اعتبار الجنس القريب في الجنس القريب او  
النوع في الجنس والجنس في النوع او النوع في النوع اوله وهو الظاهر  
من المنظر في كلامهم في هذا المقام ومن تقريرهم للتاثير في الامثلة  
ففي قوله صلى الله عليه وسلم انهما من الطوافين والطوافات لجنس الطواف

فان قيل قد يقال ان هذا هو الاستدلال بالاحتراز عن سائر المحظورات  
فان قيل قد يقال ان هذا هو الاستدلال بالاحتراز عن سائر المحظورات  
فان قيل قد يقال ان هذا هو الاستدلال بالاحتراز عن سائر المحظورات

وهو الضرورة اثر في الشرع والتخفيف وآثام الطهارة ودفع  
 نجاسة كمن اكل الميتة في المخصصة فانه لا يجب عليه غسل اليد  
 القم للضرورة وايضا لما كانت طهارة من الطوافين لم يمكن الاحتراز  
 من سورها الا بجرع عظيم فسقط اعتبار النجاسة دفعا للجرع  
 كما في حل الميتة وكذا نظائره وليس التأثير بعنى اعتبار الشارع  
 النوع والجنس القريب هذا وقال صاحب التوضيح والتاثير  
 عندنا ان ثبت بالنص والاجماع اعتبار نوعه وجنسه بالوصف  
 في نوعه وجنسه الحكم والمراد بالجنس ههنا الجنس القريب ههنا  
 كطهارة سور طهارة فالجنس الضرورة اعتبار في جنس التخفيف  
 وتحقيق كلامه في التاويله ولما صارت لعلته عندنا علة باثرها  
 اي بسبب قدمها على القياس الاستحسان وهو في اللغة عد الشيء  
 حسنا ثم ان من ثبت جزم من حد الادلة الاربعة

وهو من اربعة اقسام اولها ان يثبت جزم من حد الادلة الاربعة  
 ثانيا ان يثبت جزم من حد الادلة الاربعة  
 ثالثا ان يثبت جزم من حد الادلة الاربعة  
 رابعا ان يثبت جزم من حد الادلة الاربعة

وهو الضرورة اثر في الشرع والتخفيف وآثام الطهارة ودفع  
 نجاسة كمن اكل الميتة في المخصصة فانه لا يجب عليه غسل اليد  
 القم للضرورة وايضا لما كانت طهارة من الطوافين لم يمكن الاحتراز  
 من سورها الا بجرع عظيم فسقط اعتبار النجاسة دفعا للجرع  
 كما في حل الميتة وكذا نظائره وليس التأثير بعنى اعتبار الشارع  
 النوع والجنس القريب هذا وقال صاحب التوضيح والتاثير  
 عندنا ان ثبت بالنص والاجماع اعتبار نوعه وجنسه بالوصف  
 في نوعه وجنسه الحكم والمراد بالجنس ههنا الجنس القريب ههنا  
 كطهارة سور طهارة فالجنس الضرورة اعتبار في جنس التخفيف  
 وتحقيق كلامه في التاويله ولما صارت لعلته عندنا علة باثرها  
 اي بسبب قدمها على القياس الاستحسان وهو في اللغة عد الشيء  
 حسنا ثم ان من ثبت جزم من حد الادلة الاربعة

مسألة

في نفي القياس عن الاستحسان  
 في نفي القياس عن الاستحسان  
 في نفي القياس عن الاستحسان  
 في نفي القياس عن الاستحسان

في بيان ان القياس هو الذي هو القياس الحفي اذ في  
 قوله لا اعتبار له ولا يريد به الطعن على المجنفة بل مراد الفرقين واحد  
 والبيان ان القياس هو الذي هو القياس الحفي اذ في  
 قوله لا اعتبار له ولا يريد به الطعن على المجنفة بل مراد الفرقين واحد

ومن قال ان القياس من استحسن فقد شرع يريد به ان ما ثبت  
 حكما بان مستحسن عنده من غير دليل من الشارع فهو الشارع له  
 فلا اعتبار له ولا يريد به الطعن على المجنفة بل مراد الفرقين واحد  
 والمنازع من الجانبين جاهل بما هم الذي هو القياس الحفي اذ في  
 اثره اشارة الى تعريف الاستحسان في اصطلاح الاصول فانه على  
 اصطلاحهم على القياس الحفي خاصة كما غلب اطلاق القياس على  
 الجلي تميزا بين القياسين ويطلق القياس غالبا شائعا في الفروع على  
 النص والاجماع عند وقوعهما في مقابلة القياس الجلي كذا في التلويح  
 قال في التوضيح هو القياس جلي وحفي فالجفي يسمى بالاستحسان لكنه  
 اعم من القياس الحفي ش لان الاستحسان قد يطلق على غير القياس  
 ايضا كما ذكرنا في المتن لكن الغالب في كتب اصحابنا انه اذا ذكر الاستحسان  
 اريد به القياس الحفي وهو دليل يقابل القياس الجلي للتمييز سبق اليه  
 الا فهمام ش هذا تفسير الاستحسان وبعض الناس يحتمل وفي

حاشيته  
 ان الاستحسان هو الذي هو القياس الحفي اذ في  
 قوله لا اعتبار له ولا يريد به الطعن على المجنفة بل مراد الفرقين واحد

في بيان ان القياس هو الذي هو القياس الحفي اذ في  
 قوله لا اعتبار له ولا يريد به الطعن على المجنفة بل مراد الفرقين واحد  
 والبيان ان القياس هو الذي هو القياس الحفي اذ في  
 قوله لا اعتبار له ولا يريد به الطعن على المجنفة بل مراد الفرقين واحد

في بيان ان القياس هو الذي هو القياس الحفي اذ في  
 قوله لا اعتبار له ولا يريد به الطعن على المجنفة بل مراد الفرقين واحد











۱۰ ولادہ کے لئے قصہ زاد و بچے  
 پیدا و بچہ بچہ بچہ بچہ بچہ  
 الشہادت ۱۱ ولادہ کے لئے قصہ زاد و بچے  
 پیدا و بچہ بچہ بچہ بچہ بچہ  
 ۱۲ ولادہ کے لئے قصہ زاد و بچے  
 پیدا و بچہ بچہ بچہ بچہ بچہ  
 ۱۳ ولادہ کے لئے قصہ زاد و بچے  
 پیدا و بچہ بچہ بچہ بچہ بچہ  
 ۱۴ ولادہ کے لئے قصہ زاد و بچے  
 پیدا و بچہ بچہ بچہ بچہ بچہ  
 ۱۵ ولادہ کے لئے قصہ زاد و بچے  
 پیدا و بچہ بچہ بچہ بچہ بچہ  
 ۱۶ ولادہ کے لئے قصہ زاد و بچے  
 پیدا و بچہ بچہ بچہ بچہ بچہ  
 ۱۷ ولادہ کے لئے قصہ زاد و بچے  
 پیدا و بچہ بچہ بچہ بچہ بچہ  
 ۱۸ ولادہ کے لئے قصہ زاد و بچے  
 پیدا و بچہ بچہ بچہ بچہ بچہ  
 ۱۹ ولادہ کے لئے قصہ زاد و بچے  
 پیدا و بچہ بچہ بچہ بچہ بچہ  
 ۲۰ ولادہ کے لئے قصہ زاد و بچے  
 پیدا و بچہ بچہ بچہ بچہ بچہ

في معنى الخضوع ولهذا أطلق اسم الركوع على السجود لأن النص قد  
ورد فيه أي بالركوع مقام السجود قال الله تعالى وختر أركعها واناب إلى  
سقط ساجداً لأن السقوط موجود في السجدة دون الركوع ولما ثبت  
الفتايل بينهما يوجب الركوع مقام السجود كما توجب للفتة مقام الشاة  
الواجبة في الزكاة وهذا قياس ظاهر لا يحتاج إلى مزيد تأمل بل هو عتبار  
الأحد الفعلين بالأخرى بالشبه الظاهر في معنى الخضوع وفي الاستحسان  
لا يجوز أن يكون الشاة مقام السجود بقوله تعالى فاسجدوا لله واسجدوا  
اقرب والركوع خلا فإرى السجود كسجود الصلوة لا يتبادر بالركوع  
فإن الركوع لا يوجب فيه ما عن سجدة ما مع أنها أشد قرباً بالركوع من  
سجدة التلاوة لأنها من موجبات التحمير وأركان الصلوة بخلاف  
الركوع وسجدة التلاوة فلا يوجب منها بالتحمير بالطريق الأولى فهذا  
أي كون الركوع غير السجود أثر ظاهر لأن الماورع لا يتبادر بآياتان  
ما يخالفه فصار به وجوب القياس وجواً لأن هذا على حقيقة كالأصل  
فأما وجوب القياس فجاز محض أي ثابت بتدليل هو مجاز لأن البراءة

[illegible]

والله اعلم بالصواب



والعمل بالحجاز اولى من لاثر الظاهر للاستحسان هو العمل بالحقيقة  
 مع الفساد الخفي وهو جعل غير المقصود اعني سجدة التلاوة مقاما  
 لمقصود اعني سجدة الصلوة وجعل غير المقصود اعني السجدة  
 مقام المقصود اعني التعظيم وهذا القسم الثاني قسم عز وقل  
 بوجوه فانه لا يوجد الا في ستة مسائل وسبع كما ذكر تفصيلها  
 في الطولات واما القسم الاول وهو تقدير الاستحسان لقوة  
 اثره على القياس فاكثر من ان يحصى اى اكثر من القسم الثاني من  
 حيث لاحصاء ومعناه ان احصاءه اكثر من احصاءه وعلى هذا  
 يمكن من تفصيلية بل ببيان ثمة المستحسن بالقياس الخفي بغير تعدية  
 هذا شروع في بيان اقسام الاستحسان واحكامها باعتبار اطلاق  
 الاستحسان على ما يشتمل الاقسام الاثني وعلل هذا اقسام المستحسن  
 لم يقل ثمة الاستحسان تنبيه على مغايرة هذا الاطلاق لما مر  
 انما يصح تعدية المستحسن بالقياس الخفي الى عمل اخر لان الحقيقة  
 يماس شرعي حكم التعدية بخلاف المستحسن بالاثار والاجماع الضرورة  
 فانه لا يصح تعديته فيها لانها غير معقولة بل على بهاء القياس

2

[illegible]

فلا يقبل تعديته كما يسلم مثال الاول فانعدام المعقود عليه يقتض

عدم جواز هذا العقد بحكم القياس لا أنه ترك بقوله صلى الله عليه وسلم

من سلم منكم فليسلم في كبر معلوم الحديث رواه عليه الصلوة والسلام

نہی عن بیع ما لیس عند الانسان وخص المسلم والاستصناع مثلاً

لِلثَّانِي فَإِذَا اسْتَضَاءَ فِيمَا فِيهِ تَعَامَلُ النَّاسُ بَابُ مَرَأْسَانَا لِيُجْزِيَهُ خَفَا

متلا بذا وبتين صفته ومقداره ولا يدركه جلا ويسلم له درهم

لا یسلم فانه یجوز و الهیاس بیستے عدم جواز نہ بیع معدوم میں

وهو معدوم وصفا في الدلالة ويجوز البيع الا بعد تعينه خفيعة

بگویند که در اسلام بیرون نیامدیم و به جرم آنکه بیرون نیامدیم

وَتَطَهَّرَ الْحَاضِرُ وَأَلَامُوا بَإَنِّهِ أَتَى الْمَلَأَ أُنُفُيَّهِمْ وَأَمَّا الْفُلُ فَإِنَّا مُتَخِلَّفُوكَ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

فان لقياس باي عن طرارة هذه الاشياء بعد تحسيسها بالانوار ان

الاختلاف في الثمن قبل قبض المبيع لا يوجب بين البائعين قياساً لانه

لأنه لم يشر إلى الله في نفسه كما تعبدوا في الجاهلية من عبادة الأصنام

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين أجمعين

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

خاف من العجب ان يكون انوارا من انوار  
ان نورنا لا اراد ان يكون انوارا من انوار

السلامة العامة

الاسم واللقب  
المسمى باللقب  
المسمى باللقب  
المسمى باللقب

فأما السلام من عدم السبب فهو وصفنا انما قلنا ذلك

[illegible]

وصف في الزمعة الكافي لاسم لان  
الاجوب في الزمعة يكون بطريق ماس

۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴  
 ۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰

الاجماع وقع مخالفاً للنص في  
مورد لا يخرج من غرضه في القياس لئلا يفتقر  
إلى ما لا يخرج من غرضه في القياس لئلا يفتقر

فمن ثم انما هو في الحقيقة  
فمن ثم انما هو في الحقيقة  
فمن ثم انما هو في الحقيقة

لا يابا كين من  
الذين ضلوا عن الحق  
والذين ضلوا عن الحق  
والذين ضلوا عن الحق

وَأَمَّا الْفُلُ فَأَنزَلْنَاهُ ذِكْرًا لِّعِبَادِنَا  
فِي الْبَحْرِ وَنَاوَلْنَاهُم مِّنْهُ مَوَاقِدَ  
مِّنْ جَبَلٍ عَظِيمٍ

السلامة العامة

التوضيح تكون من عند الله  
بعد القبول في الدنيا  
والان كان الروح لا تصور الا  
السنة الثانية من الخلق  
وقد علمه الصلوة والسلام  
قال الله

[illegible][illegible]

المشتري لا يدعي لنفسه شيئا على البائع اذا المبيع مسلم المثل وثبوت  
التحالف بالاثر بخلاف القياس عندا يخفئة وابي يوسف فلم  
يصح تعديته الى الوارث بل يقصر على مورد النض حتى لو اختلف  
وارثا لمهاثم ووارثا المشتري والسعة المقبوضة قائمة كالقوة  
قول وارثا لمشتري ولا يحجز التحالف بينهما لان التحالف بعد  
القبض ثابت بخلاف لقياس مستحسن بقول صلى الله عليه وسلم  
اختلف المتبايعان والسعة قائمة فخالفا وترا اذا فلفظ ترا اذا  
يشير الى جريان التحالف بعد القبض اذ الرد لا يتصور الا بعد  
فذلك لا يتعد الى غير المنصوص عليه هو التحالف المتعاقدين عند  
عدم قيام السعة وعند محمد يحجز التحالف في جميع هذه الصور  
لان التحالف عنده باعتبار ان يكون كل واحد منهما يدعي عقدا  
ينكره الاخر اذا البيع بالف غير البيع بالفين الجواب بالنعم فالعقد  
لا يختلف باختلاف الثمن ثم الاستحسان الثابت بالنض والاجماع  
او الضرورة والقياس ليس من باب خصوص اعلل وتخصيصا  
عبارة عن تخلف الحكم عنها في بعض الصور لما نعم وهو جازع عند

راد من بين شغل وقتي فيهم  
 من غرض الاعمال والكمالي  
 انا فاضلت الى ان اراد من  
 من غرض الاعمال والكمالي  
 راد من بين شغل وقتي فيهم  
 من غرض الاعمال والكمالي  
 انا فاضلت الى ان اراد من





[illegible]

2

لا لانها موجودة وقد تخلف الحكم لما منع لان فعل الناسي منسوب  
صاحب الشرع الذي هو صاحب الحق لقوله صلى الله عليه وسلم اطعوا الله و  
سقاك فصار فعله هذه النسبة ساقط الاعتبار فسقط عنه معنى  
الحكائية وصار الفعل اي فعل الناسي عفو اي ساقط الاعتبار فاذا سقط  
اعتبار فعله شرعا فقد بقي الصوم اي صوم الناسي لبقاء كنهه لما منع منه  
من الفطر مع وجود علته وفواة ركنه اي الصوم وما قيل ان فيه انكار  
للسن العقل وهو ظاهر والشرع لانه لو حلف لا يفطر فاكل ناسيا  
مدفوعا لانا لنجعل الاكل غير اكل حقيقة لكن لنجعل سببا للفطر  
بالنسبة الى صاحب الشرع من حيث التسبب في مسئلة الفطر ممنوعة  
كذا في التحقيق فالذي جعل عندهم دليل الخصوصية له جعلوا ناسيا  
للمحكم مع قيام العلة جعلناه دليل العدم اي عدم العلة وهذا اي جعل  
ما جعلوه دليل الخصوصية دليل العدم اصل هذا الفصل وهو تخصيص  
العلة فاحفظ اي هذا الاصل واحكم من الاحكام ففيه فقر كثير  
لان المعلن يحتاج في رعاية هذا الاصل الى ضبط جميع اوصاف العلة  
في كل صورة ليتمكن رد ما يرد نقضا عليه بهذا الطريق ومخلص

“فضل حق”

بہشت علیہ میں سے تھا خدا کا فضل و کرم  
وہاں جیسا کہ ہے اور وہاں جیسا کہ ہے

فصل فی خبر لیدار

فَقُولُوا لِلأَوَّلِ وَدِيْلٍ  
تِلْكَ الْمُصَنَّفُ ۝ ۱ ۝

بسم الله الرحمن الرحيم

فصل في بيان ما هو المقصود من تخصيص المانع في هذه المسئلة  
 فيكون المقصود من تخصيص المانع في هذه المسئلة هو بيان ما هو المقصود من تخصيص المانع في هذه المسئلة  
 فيكون المقصود من تخصيص المانع في هذه المسئلة هو بيان ما هو المقصود من تخصيص المانع في هذه المسئلة

لا نجميع صور التخصيص بل هذا الأصل فكانت رعاية واجبة  
 قال الشارح المحقق قلت ان الخلاف في مسئلة التخصيص اجماع الـ  
 العبارة في التحقيق لا العلة في غير موضع خلاف الحكم عنها صحة  
 عند الفرقين وفي موضع خلاف الحكم معدوم بلا شبهة لان  
 عدم مضاف الى المانع عندهم وعندنا الى عدم العلة وقد اختلفنا  
 في الكشف ويمكن ان يقال ان قول المصنف فالدفع مجعلا له اشارة الى  
 ان النزاع بين الفرقين لفظي اذ لو كان معنويا لم يمكن الجعل المذكور  
 لا لالدليل ملزوم والدليل لازم وتنافي اللوازم يستلزم تنافي  
 الملزومات فلا يمكن ارجاع دليل احدهما الى دليل الاخر وتحقيق ان  
 ان العلة اما ان يكون عبارة عن امر داخل في انتفاء المانع او لا بهو  
 عبارة عن الوصف الذي قد يقارن المانع عن الحكم وقد لا يقارن  
 فالقائلون بالاول لا يجوزون تخصيصها اذ على الاول لا تكون العلة  
 موجودة في صورة التخصيص لوجود المانع فيها والقائلون بالثاني  
 يجوزون تخصيصها اذ يجوز وجود الوصف مع مقارن المانع  
 الحكم ويظهر لك من هذا وجب ارجاع دليل الخصوص الى دليل عدم العلة

فصل في بيان ما هو المقصود من تخصيص المانع في هذه المسئلة  
 فيكون المقصود من تخصيص المانع في هذه المسئلة هو بيان ما هو المقصود من تخصيص المانع في هذه المسئلة  
 فيكون المقصود من تخصيص المانع في هذه المسئلة هو بيان ما هو المقصود من تخصيص المانع في هذه المسئلة

فصل في بيان ما هو المقصود من تخصيص المانع في هذه المسئلة  
 فيكون المقصود من تخصيص المانع في هذه المسئلة هو بيان ما هو المقصود من تخصيص المانع في هذه المسئلة  
 فيكون المقصود من تخصيص المانع في هذه المسئلة هو بيان ما هو المقصود من تخصيص المانع في هذه المسئلة

فصل في بيان ما هو المقصود من تخصيص المانع في هذه المسئلة  
 فيكون المقصود من تخصيص المانع في هذه المسئلة هو بيان ما هو المقصود من تخصيص المانع في هذه المسئلة  
 فيكون المقصود من تخصيص المانع في هذه المسئلة هو بيان ما هو المقصود من تخصيص المانع في هذه المسئلة

المراد من قوله

ووجه كون النزاع لفظيا لكونه مبنا على تفسير معنى العلة لكن  
ظاهر عبارة المقام في السابق يدل على كون النزاع معنويا ووجوه  
على هذا الدليل الذي جعلوه دليل الخصوص ليس بدليل الخصوص  
في الواقع بل هو في الواقع دليل عدم العلة وانما صيره دليل الخصوص  
بمجرد زعمهم فلهذا لم يجعل ما هو دليل الخصوص في الواقع دليل  
العدم في الواقع حتى يلزم ما ذكر من ان تنافي اللوازم يستلزم تنافي  
الملزومات وهذا قال الذي جعل عندهم دليل الخصوص ولم يقل  
ما هو دليل الخصوص واما حكمه اي حكم القياس فتعديته مثل  
حكم النص في ما لا نص فيه ولا اجماع فيه والتعديته المذكورة في  
الشروط اريد بها صلاحية التعديته واريدها ههنا وقوع التعديته  
بالفعل اليثبت الحكم فيه اي فيما لا نص فيه بغالب الرأي على احتمال  
الخطأ فان المجتهد يصيب بخطي على ما هو من هذا اعمته ولو كون  
القياس من الادلة لظنية فالتعديته حكم لازم للتعديله عند حجة  
لو خفي التعليل عن التعديته كان باطلا فكان القياس والتعليل

الظاهر

محمد علي

المراد من قوله



[illegible]

٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠



يتعدى أحدهما ولا يفتقد الآخر فالعلة بالعلة القاصرة لا يمنع المجتهد  
 عن طلب العلة المتعدية والقاصرة لا تعارض بالمتعدية على وجه  
 يحتاجه المرحوم بل المتعدية عند الخصم أيضاً راجحة على القاصرة  
 لكونها أكثر فائدة وكونها متفقا عليها وأما الوقوف على الحكمة  
 فمن باب العلم وقد عرفنا أنه لا مدخل للرأي في باب العلم غاية ما في  
 الباب أنه يوجب الظن ولم يعتبر الظن كالأللو والقاصرة قاصرة  
 عز هذا وأما دفعه القياس فقول في بيانه العلة نوعان طردية  
 ومؤثرة وقد أشير إلى بيانها وعلى كل واحد من القسمين المذكورين  
 ضرب من لدفعه أما وجهه فدفع العلة الطردية التي قال بها عامة  
 أهل النظر قيل ينبغي أن يراد بالطردية هي ما ليس بمؤثر في المبدأ

قوله بالمتعدية كما في المتن  
 فإن الموجز بما مضى من  
 عند وجوبه من آثاره وشبهه الأول  
 وهو أن العلة لا تفتقد الآخر  
 والوصف بالمتعدية على وجه  
 أكثر فائدة ولا يفتقد الآخر  
 القاصرة لا تعارض بالمتعدية  
 المجتهد لا يفتقد الآخر  
 العلة بالعلة القاصرة لا يمنع  
 المجتهد عن طلب العلة المتعدية  
 والقاصرة لا تعارض بالمتعدية  
 على وجه يحتاجه المرحوم  
 بل المتعدية عند الخصم أيضاً  
 راجحة على القاصرة لكونها  
 أكثر فائدة وكونها متفقا  
 عليها وأما الوقوف على الحكمة  
 فمن باب العلم وقد عرفنا  
 أنه لا مدخل للرأي في باب  
 العلم غاية ما في الباب أنه  
 يوجب الظن ولم يعتبر الظن  
 كالأللو والقاصرة قاصرة  
 عز هذا وأما دفعه القياس  
 فقول في بيانه العلة نوعان  
 طردية ومؤثرة وقد أشير  
 إلى بيانها وعلى كل واحد  
 من القسمين المذكورين  
 ضرب من لدفعه أما وجهه  
 فدفع العلة الطردية التي  
 قال بها عامة أهل النظر  
 قيل ينبغي أن يراد بالطردية  
 هي ما ليس بمؤثر في المبدأ

الطردية هي ما ليس بمؤثر في المبدأ  
 المؤثرة هي ما ليس بمؤثر في المبدأ  
 العلة بالعلة القاصرة لا يمنع  
 المجتهد عن طلب العلة المتعدية  
 والقاصرة لا تعارض بالمتعدية  
 على وجه يحتاجه المرحوم  
 بل المتعدية عند الخصم أيضاً  
 راجحة على القاصرة لكونها  
 أكثر فائدة وكونها متفقا  
 عليها وأما الوقوف على الحكمة  
 فمن باب العلم وقد عرفنا  
 أنه لا مدخل للرأي في باب  
 العلم غاية ما في الباب أنه  
 يوجب الظن ولم يعتبر الظن  
 كالأللو والقاصرة قاصرة  
 عز هذا وأما دفعه القياس  
 فقول في بيانه العلة نوعان  
 طردية ومؤثرة وقد أشير  
 إلى بيانها وعلى كل واحد  
 من القسمين المذكورين  
 ضرب من لدفعه أما وجهه  
 فدفع العلة الطردية التي  
 قال بها عامة أهل النظر  
 قيل ينبغي أن يراد بالطردية  
 هي ما ليس بمؤثر في المبدأ

[illegible]

عالمی اتحاد کی سربراہی میں  
واحدہ اور یکجہ دھڑے  
ان کا پیغام ہے کہ ان کے لیے  
انسانیت کی بنیاد پر  
انسانی حقوق کی تحریک  
بائیں ہاتھ کی تصویر  
حاشیہ  
اور بائیں ہاتھ کی تصویر  
تصاویر کے ساتھ  
میں اس کے لیے  
کچلنے والے  
میں اس کے لیے

يكون ثوب العروس  
كلون ثوب العروس  
لا يزال لها  
القصص مني  
الآن علم  
لا ميل  
كل شطر  
من ادريس  
تذكر  
توالت  
الضمان  
البرق

فصل في القول بوجوب العلم بالدين  
والعلم بالشرع وهو قولنا لا بد من العلم بالدين والشرع  
لأن الدين والشرع هما ما يوجبان العمل به  
والمسلم يجب أن يعمل بما فيه الخير ويتجنب ما فيه الشر  
ولا يمكنه ذلك إلا إذا علم ما هو خير وما هو شر  
وهذا هو العلم بالدين والشرع وهو الذي يجب على كل مسلم  
معرفة ولو كان جاهلاً به لم يكن مؤمناً ولا مسلماً

[illegible][illegible][illegible][illegible]

عاجل رحمة الله عليه  
صاحب سرزاده  
مولانا  
الضمان عند وجوده  
مولانا فخر الدين  
الباقي مال الله  
الله وادعوا  
غاية وغيرة  
لاجلان

[illegible]

الحمد بمنزلة الأبراء في إسقاط الصنمان والثالث أن يسكت المعلن  
عن بعض المقدمات لتشهرته فالسائل يسئل المقدمة المذكورة ويقر  
النزاع في المطلوب للنزاع في المقدمة المطوية وذلك أي القول  
بموجب العلة على الوجه الثاني من الوجه الأول مثل قولهم في صوم

رمضان انہ صوم فرض فلا تبادي ای صوم رمضان لا تبغین  
النیت کصوم القضاء والکفارة فیقال لهم عند لا یصح صوم رمضان

الابتغين النية ايضا وانما يجوز في صوم رمضان باطلا والنية على

انہ اے اطلاق تعین فالجمل اراد التعین المقصد من جهة الصا

والسائل حمل على التعيين اعم من ان يكون تعيينا بقصد الصائم وتعيينا

بتعين الشارع حتى لو صرح المعلن بمراده لم يكن القول بالوجوب متغيراً

الممانعة والممانعة وهي عبارة عن امتناع السائر عن قبولها ووجبه العمل

[illegible]

وَأَمَّا الْفُلُ فَأُرْسِلَتْ بِإِسْحَاقَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَكَانَ الْمَوْضِعُ مِنْ أَرْضِ عَدْنَ

فقد اذعنوا بالامر الذي امر به من قبله الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم

فصل اول در بیان احوال و مشرب الی الامور و مشرب الی الباطنیات

[illegible][illegible]



[illegible]

9

يوجب اختلاف الدين فيوجب الفقرة في غير المدخول بها من غير  
توقف على قضاء القاض و انقضاء العدة كردها و بعد الدخول  
بانت بعد ثلثة اقرء فقد حصلوا الاسلام على لا يجاب لفرقة وعندنا  
يعرض الاسلام على الآخر فان اسلم في له وان ابى يفرق بينهما في  
الحال سواء كان قبل الدخول و بعد ولا بقاء النكاح عطف على  
الاسلام او عدمه  
يجاب لفرقة و قد ادى عن البناء اللفظ مع حيث قال مع ارتداد واحد  
و لم يقل بارتداد واحد هالا الشافعي لا يقول بان علة بقاء النكاح هي  
الارتداد بل يقول ان الارتداد لا يقطع النكاح قبل انقضاء العدة  
في المدخول بها قالوا هذه فرقة و حجت بسبب طار على النكاح  
غير منافيا به فوجب لتأجيل انقضاء العدة في المدخول بها  
كالطلاق فاجابوا لفرقة بنفس الاسلام و المسئلة الاولى و حكوا  
ببقاء النكاح مع الردة في الثانية في المدخول بها و قبل الدخول  
الفرقة بنفس الردة وعندنا اثبتين في الحال سواء كانت مدخولا  
بها او غيرها فانه اي تعليم في صورتين فاسد في اصل  
الوضع لا الاسلام لا يصلح قاطعا للحقوق و الاملاك و الردة

[illegible][illegible]

[illegible]

لا تقبل عفو اي توفيق حكم النكاح مع الردة التي تنافي النكاح لان  
 كما يفر من قوله ولا تاتوا بالرجال الا بعد تزواجهم  
 تكون الردة عفو ايان تجعل في حكم العدم ليكن الحكم ببقاء النكاح  
 كما ياكل والشراب والجماع  
 الذي ينافي اذه ليست بصاحته العفو وانما كانت منافية للنكاح  
 له والاحكام الردة  
 لا يهايتل عصمة النفس المالا وبنى النكاح على العصمة فكانت  
 لها الردة  
 منافية له واما المناقضة وهي تخلف الحكم عن الوصف الذي هو  
 مخالف  
 كونه علة سواء كان لما ناه او غير ما ناه هذا عند من لم يجوز تخصيص  
 العلة واما عند غيرهم فهي تخلف الحكم مما ادعاه المعلق علة لا لما ناه  
 علة

فمثل قولهم اي اصحاب الشافعي في اشتراط النية في الوضوء ولهم  
 انهم ما مقولة القول طهارتان لاجل الصلوة فكيف فترقا في النية  
 استفهام انكارى اي لا يفرقان في اشتراط النية فقد شترط  
 النية في التيمم اتفاقا فكذا الوضوء وهو اي التعليق ينتقض بفصيل  
 التوب والبدن عن النجاسة الحقيقة فان طهارة مشروطة بالصلوة  
 مع عدم اشتراط النية فيها فيضطر العاقل الجيب بيا وجوب المستلزم

[illegible][illegible][illegible]



2

الذي يندفع به النفس وتبين الفرق بقوله وهو ان الوضوء نظير  
 له فتبين الفرق فون الماء الموردة وجوده في الطهور  
 حكمي له تعبد غير معقول المعنى لان لا يعقل في الحل اي محل الغسل  
 النجاسة لاحقية وهو ظاهر ولا حكما بدليل ان الوضوء وهو حامل  
 الحديث جازت صلاته فلا يعقل ازالته ومحل النجاسة وهو المخرج  
 لم يجب غسله فكان الوضوء كالتييم لان معنى التعبد التيمم  
 في الاثر وفي الوضوء في الحل فيبشترط فيراى في الوضوء النية  
 ليتحقق معنى التعبد اذا العبادة لا يتادى بدون النية ونحن نقول  
 الماء طاهر بطبعه وكون الوضوء تطهير احكاميا لا يغير صفة  
 طهورة الماء فنقي عالمه كما كان

طهورة الماء بقى عالملا مكان

[illegible][illegible]



2

وَقَدْ بَلَغْتَ ذَنْبًا أَهْجَابِ سَمَوَاتٍ  
وَمَا نَدَى لَكَ مِنَ الْوَجْهِ لَيْعُونَ  
إِنَّ السَّاقِطَ

المعالي ١٣

حقیقتہ فاما اذا علل بوصف طردی فیحتمل ان یکون صحیحاً فی نفسہ

وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ فَاسِدًا إِذَا طُرِدَ بِوصفٍ يَوْجَدُ فِي الْأَوْصَافِ

الفاسدة كما يوجد في الصحيح فيجتمعا ان يوجد فيه حقيقة المناقضة

فساد الوضع فيجوز للسائل دفعها بهما بخلاف دفعها بالمعارضة

فانه يجوز عند الجمهور انما قد تحق لزوم التعارض صورة بحيث

يجب الرجوع الى دليل الخليل بالناسخ والنسخ بخلاف التناظر

فان يسطر نفس الدليل ويلزم منه نسبة الجميل والسفر الى  
وهو العلم المشرقة

من يتعاضدك وأما التعاضد فلا يبطل الدليل بل يقره

المعارضة تسلیم المعترض ده لرماد لره المسد <sup>لله المصل</sup> <sup>بیار</sup> <sup>اصغر الوصف</sup>

عنه مصوبه و ندرت مندرجہ سبباً جملہ اسباب جملہ اسباب

فإنه لا يثبت له إلا بقرينة لا يثبت له إلا بقرينة لا يثبت له إلا بقرينة

فاذا علمت ان العلل الطردية تحمل حقيقة المناقضة لا المؤثرة

كان يفهم من المناقضة لا يورد عليه أصلا لكنه أي كنه الشان

قد يورد عليه المناقضة صورة كما قال اذا تصور مناقضة على العلة

حاشیه  
اصلاحیه



[illegible]

لأنه نقول ليس المعنى الذي جعل الوصف بعلته وهو التأثير موجدا  
 في صورة النقص فلا يكون بدونه علة وهو في ذلك المعنى في  
 المثال المذكور وجوب غسل ذلك الموضع لأجل التطهير فيه أي بالمعنى  
 المذكور وهو وجوب غسل ذلك الموضع ههنا صار الوصف وهو  
 الخارج النجس ههنا حجة أي علة من حيث أن وجوب التطهير في  
 البدن باعتبار ما يكون أي يحصل منه بان يخرج من البدن لا ما  
 يكون من الخارج فغير احتراز عن أصالة النجاسة من الخارج فانها  
 يوجب غسل ذلك الموضع لا غير لا يحتمل الوصف بالنجاسة خبر لا  
 فلما لم يكن متجزيا وقد وجب غسل موضع السيلان وجب غسل كل  
 البدن ومنه أعضاء الوضوء وحاصل هذا الكلام أن الوصف وهو  
 الخارج النجس إنما يؤثر في نقص الطهارة عنه وهو وجوب غسل  
 ذلك الموضع لأجل التطهير وتنجسه لأن وجوب التطهير في البدن  
 بالخارج من البدن لا يحتمل النجاسة فإذا وجب غسل ذلك الموضع وجب  
 غسل جميع البدن ومنه أعضاء الوضوء لكنه اقتصر عليه بالدفع الحرج  
 لأنه يتكرر كثيرا ولهذا أقر على القياس خروج المني لعدم الحرج فيه

لأنه نقول ليس المعنى الذي جعل الوصف بعلته وهو التأثير موجدا  
 في صورة النقص فلا يكون بدونه علة وهو في ذلك المعنى في  
 المثال المذكور وجوب غسل ذلك الموضع لأجل التطهير فيه أي بالمعنى  
 المذكور وهو وجوب غسل ذلك الموضع ههنا صار الوصف وهو  
 الخارج النجس ههنا حجة أي علة من حيث أن وجوب التطهير في  
 البدن باعتبار ما يكون أي يحصل منه بان يخرج من البدن لا ما  
 يكون من الخارج فغير احتراز عن أصالة النجاسة من الخارج فانها  
 يوجب غسل ذلك الموضع لا غير لا يحتمل الوصف بالنجاسة خبر لا  
 فلما لم يكن متجزيا وقد وجب غسل موضع السيلان وجب غسل كل  
 البدن ومنه أعضاء الوضوء وحاصل هذا الكلام أن الوصف وهو  
 الخارج النجس إنما يؤثر في نقص الطهارة عنه وهو وجوب غسل  
 ذلك الموضع لأجل التطهير وتنجسه لأن وجوب التطهير في البدن  
 بالخارج من البدن لا يحتمل النجاسة فإذا وجب غسل ذلك الموضع وجب  
 غسل جميع البدن ومنه أعضاء الوضوء لكنه اقتصر عليه بالدفع الحرج  
 لأنه يتكرر كثيرا ولهذا أقر على القياس خروج المني لعدم الحرج فيه

لأنه نقول ليس المعنى الذي جعل الوصف بعلته وهو التأثير موجدا  
 في صورة النقص فلا يكون بدونه علة وهو في ذلك المعنى في  
 المثال المذكور وجوب غسل ذلك الموضع لأجل التطهير فيه أي بالمعنى  
 المذكور وهو وجوب غسل ذلك الموضع ههنا صار الوصف وهو  
 الخارج النجس ههنا حجة أي علة من حيث أن وجوب التطهير في  
 البدن باعتبار ما يكون أي يحصل منه بان يخرج من البدن لا ما  
 يكون من الخارج فغير احتراز عن أصالة النجاسة من الخارج فانها  
 يوجب غسل ذلك الموضع لا غير لا يحتمل الوصف بالنجاسة خبر لا  
 فلما لم يكن متجزيا وقد وجب غسل موضع السيلان وجب غسل كل  
 البدن ومنه أعضاء الوضوء وحاصل هذا الكلام أن الوصف وهو  
 الخارج النجس إنما يؤثر في نقص الطهارة عنه وهو وجوب غسل  
 ذلك الموضع لأجل التطهير وتنجسه لأن وجوب التطهير في البدن  
 بالخارج من البدن لا يحتمل النجاسة فإذا وجب غسل ذلك الموضع وجب  
 غسل جميع البدن ومنه أعضاء الوضوء لكنه اقتصر عليه بالدفع الحرج  
 لأنه يتكرر كثيرا ولهذا أقر على القياس خروج المني لعدم الحرج فيه

९

فوجب الوضوء لهذا وهناك اى فى غير السائل لم يجب غسل ذلك

الموضع فانعدم الحكيم وهو نقض الطهارة لانعدام العلة وهو خور

النفس لا تعدام المعنى الذي حصار الوصف به علة وهو التأثير ويورد

عليه عطف على قوله فيورد صاحب الجرح السائل فان الخارج منه

جینٹل مینس لیس محدث والوقت فنڈ فدرای انقض بالحکم

يُمنع عدم الحكم بان نقول ليس الحكم المطلوب متخلفا عن

لو صف فند في التقص فيما نحن فيه بمان انه في النسخ السائل

حدث محمد الطراقي قوتاً خيراً

وَبِشْرٍ مِّنَ الْمَرْبِ يُبَشِّرُ الْمُتَّقِينَ

نداء منيف في حرب من عهد الخليفة وهذا ميرزا محمد

44. بعد روج لوت بدلك خبر ابا عروج فارسيس محمد بلجا

وہند نے یہ عرض کیا کہ ہوا کے عرض میں تعیل الحق امرہ بالامر  
 اے عرض المصل من التعلیل و ہوا کے عرض

والشوية يديهما، وقد حصل فإن غرضنا من التعليل التسوية

في المعنى الموجب للحكم بين الدم هذا هو الفرع فيما نحن فيه

والبول ونحوه وهذا هو الاصل وذلك اي البول مثلا حدث

١٢

يسأل الله فيه غافرا  
يكن منة  
والعق  
الدفع  
عن العنة  
الوقت  
ما يجرها  
من غلة  
ملاصم  
بالفر

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم  
موسى عليه السلام  
الذي جاء به موسى عليه السلام  
والذي جاء به موسى عليه السلام

و قد بلغنا من هذا الكتاب ما كان في قلبه من العلم والفضل

[illegible][illegible]

فإذا أزم أي دام البول صار عفواً لأن يؤتى به وقت الصلوة أي لا فائدة  
 الصلوة فإنه مخاطب بالأداء فليز من أن يكون قادراً عليهم ولا قدرة  
 إلا بسقوط الحديث في هذه الحالة فكذلك ههنا أي الخارج من غير  
 السبيلين في إنزاله صار دائماً يصير عفواً فيثبت التسوية إما المعارضة  
 وهي إقامة الدليل على خلافه وإقام عليه الخصم في نوعان معارضة  
 في ما ناقضته من مضنة لا بطلان لتقليل العلل لا المعارضة في ثبات  
 وصفه مستند بوجوب خلاف ما أثبتته المستند من غير ربط الدليل

This image shows a close-up of a manuscript page from the Voynich manuscript. The page contains two columns of text written in a highly stylized, cursive script. The script is dense and fills the page, with some larger, more decorative characters interspersed among the smaller ones. The text is written on aged, slightly discolored paper.

[illegible]



2

[illegible]

والمناقضة أيضا دليل المستدل تبعا فتختلف الحكم عنه من غير اقامة  
 له سبب بيان <sup>لأنه لا يثبت له سبب</sup> له سبب بيان <sup>لأنه لا يثبت له سبب</sup> له سبب بيان <sup>لأنه لا يثبت له سبب</sup>  
 دليل مبتدئ وقد تضمن هذا النوع من المعارضة حكما خاصا للمادة  
 اشارة الى عدم اعماسية <sup>لأنه لا يثبت له سبب</sup> له سبب بيان <sup>لأنه لا يثبت له سبب</sup> له سبب بيان <sup>لأنه لا يثبت له سبب</sup>  
 وهي اظهار علة مبتدئة واحدة خاصية المناقضة وهي ابطال الدليل  
 فسمى معارضة فيها مناقضة وجعلت المعارضة اصلا لا نهاقضة  
 والمناقضة ضمنية ثم <sup>لأنه لا يثبت له سبب</sup> المناقضة وان كانت في الظاهر تسليم الدليل  
 المدعى لانها في الحقيقة ابطال له لان ابطال لازم وهو المطلوب <sup>لأنه لا يثبت له سبب</sup>  
 يوجب ابطال المزوم وهو الدليل فلا تنافي بين المعارضة والمناقضة  
 ويصير تضمن المعارضة للمناقضة ويصير جعل المناقضة في ضمن  
 المعارضة والعبرة للمتضمن لا للمتضمن فلا يتمتع قبوله ومعارضة  
 خالصة اما المعارضة التي فيها مناقضة فالقلب وهو نوعي التعليل  
 الى هيئة فتختلف الهيئة التي كان عليها وهو اى القلب نوعان <sup>لأنه لا يثبت له سبب</sup>  
 أحدهما قلب العلة حكما وقلب الحكم علة وهو اى هذا النوع من <sup>لأنه لا يثبت له سبب</sup>  
 قلب ما يؤخذ من قلب لانه قلب القصة بان يجعل اعلاه  
 سفلا وسفله اعلاه وهي نال الامر كذلك لانها جعل العلة التي هي  
 صلا فكان اعلى من الحكم حكما والحكم يكون تبعها فكان سفلا منها  
<sup>لأنه لا يثبت له سبب</sup>

۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴  
 ۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰

والشافعية عليه السلام

فقد جعل الاعلى اسفلا وبالعكس فانما يصح هذا النوع من القلب  
فيما يكون التعليل فيه بالحكم بان يجعل المستند لحكم الاصل علة له  
اخر فيه ثم عداه الى الفرع مثل قولهم اي صاحب الشافعي الكفار بغير  
يحمل بكمهم ما تشار بذلك الى ان الكلام في الاحرار فيرجم تبهم  
كما حر المسلمون فلا يكون الاسلام من شرط الاحصان حتى لو لم  
الذي كسر الشيب يرجم عنهم فجعلوا جلد لما تبعة لوجوب الرجوع  
فقلنا الاحرار المسلمون انما يحمل بكمهم ما تشار لانه يرجم تبهم لانه  
يرجم تبهم لانه يحمل بكمهم فجعلنا علة حكما وحكمة علة هذا القلب  
معارضة صورة مزجيت نه تعليل عايد على خلاف حكم العلل و  
مناقضة مع لان العلة لمصارت حكما في مقيس عليه خرم المقيس عليه

فقد جعل الاعلى اسفلا وبالعكس فانما يصح هذا النوع من القلب  
فيما يكون التعليل فيه بالحكم بان يجعل المستند لحكم الاصل علة له  
اخر فيه ثم عداه الى الفرع مثل قولهم اي صاحب الشافعي الكفار بغير  
يحمل بكمهم ما تشار بذلك الى ان الكلام في الاحرار فيرجم تبهم  
كما حر المسلمون فلا يكون الاسلام من شرط الاحصان حتى لو لم  
الذي كسر الشيب يرجم عنهم فجعلوا جلد لما تبعة لوجوب الرجوع  
فقلنا الاحرار المسلمون انما يحمل بكمهم ما تشار لانه يرجم تبهم لانه  
يرجم تبهم لانه يحمل بكمهم فجعلنا علة حكما وحكمة علة هذا القلب  
معارضة صورة مزجيت نه تعليل عايد على خلاف حكم العلل و  
مناقضة مع لان العلة لمصارت حكما في مقيس عليه خرم المقيس عليه

فقد جعل الاعلى اسفلا وبالعكس فانما يصح هذا النوع من القلب  
فيما يكون التعليل فيه بالحكم بان يجعل المستند لحكم الاصل علة له  
اخر فيه ثم عداه الى الفرع مثل قولهم اي صاحب الشافعي الكفار بغير  
يحمل بكمهم ما تشار بذلك الى ان الكلام في الاحرار فيرجم تبهم  
كما حر المسلمون فلا يكون الاسلام من شرط الاحصان حتى لو لم  
الذي كسر الشيب يرجم عنهم فجعلوا جلد لما تبعة لوجوب الرجوع  
فقلنا الاحرار المسلمون انما يحمل بكمهم ما تشار لانه يرجم تبهم لانه  
يرجم تبهم لانه يحمل بكمهم فجعلنا علة حكما وحكمة علة هذا القلب  
معارضة صورة مزجيت نه تعليل عايد على خلاف حكم العلل و  
مناقضة مع لان العلة لمصارت حكما في مقيس عليه خرم المقيس عليه

فقد جعل الاعلى اسفلا وبالعكس فانما يصح هذا النوع من القلب  
فيما يكون التعليل فيه بالحكم بان يجعل المستند لحكم الاصل علة له  
اخر فيه ثم عداه الى الفرع مثل قولهم اي صاحب الشافعي الكفار بغير  
يحمل بكمهم ما تشار بذلك الى ان الكلام في الاحرار فيرجم تبهم  
كما حر المسلمون فلا يكون الاسلام من شرط الاحصان حتى لو لم  
الذي كسر الشيب يرجم عنهم فجعلوا جلد لما تبعة لوجوب الرجوع  
فقلنا الاحرار المسلمون انما يحمل بكمهم ما تشار لانه يرجم تبهم لانه  
يرجم تبهم لانه يحمل بكمهم فجعلنا علة حكما وحكمة علة هذا القلب  
معارضة صورة مزجيت نه تعليل عايد على خلاف حكم العلل و  
مناقضة مع لان العلة لمصارت حكما في مقيس عليه خرم المقيس عليه

ای هذا النوع من القلب لا يكون ای لا يوجد لا بوصف زائد

من كونه مقبسا عليه في الحكم المطلوب فبقي قياسه بلامقبس عليه وهو المراد من قوله فاما احتمال انقلاب فساد الأصل وبطل القياس اذ لم يبق الا قولهم الكفار جنس محدد بذكره ما تفرق فيه من غيره من النوع الثاني من القلب قلب لسائل الوصف اي وصف للمعلل شاهد على المعلل بعد ان كان شاهدا له اي للمعلل وهو اي النوع الثاني من القلب ما خذ من قلب الحجاب اي من جعل باطن الشيء ظاهرا وظاهره باطنا على مشيئة القلب الجواب ان هذا محال فانه اي الوصف كان ظهري اي الوصف اليك يا ايها المعلل والسائل فصار وجهه اي الوصف اليك فالخطاب نكان هو المعلل فعني قوله كان ظهري اليك يحاج عنك كمن تقدم ليخاصم عنك فصار وجهه اليك يحاجك عن خصمك وان كان السائل نكان معناه كان معرضا عنك فصار مقبلا اليك فهذا النوع معارضة من حيث تعليل لوجب خلافه او وجهه للمعلل وفيها مناقضة لان الوصف بغيره اذ تبتوه حكم مرة وبانقائه اخرى يكون متناقضا في نفسه بمنزلة الشاهد الذي يشهد للتخاصمين في حادثة واحدة الا انه اي هذا النوع من القلب لا يكون اي لا يوجد لا بوصف زائد



القلب قوهرى اصحاب الشافعي في ان الشروع في التفرغ من الصوم الصلوة  
غير ملزم حتى لا يجب القضاء بافساده هذه اى العبادة من الصلوة  
والصوم النفل عبادة لا يعصى في فاسدها اى لا يجوز اتمامها بالانقض  
فيها بخلاف الفحج فان يجب بالشروع لا بالمضي يجب فيه بالفساد حتى  
ان لا تلزم تلك العبادة بالشروع قبل الوضوء لما لم يلزم المضي فيه  
لم يلزم بالشروع في فسادها لمكان اى الشأن كذلك اى كاذكر ان من  
ان ما شرع فيه عبادة لا يعصى في فاسدها فلا يلزم بالشروع وجب  
ان يستوى فيه اى فيما شرع فيه من العبادة عمل النذر والشروع كما  
استوى عملها في الوضوء باعتبار ان لا يعصى في فاسدها فان الشروع  
لما لم يلزم لم يلزم النذر وهذا المعنى موجود في المتنازع فيه  
لا نذر لا يعصى في فاسدها فوجب استوائها فيه واذا ثبت  
استوائها والنذر يلزم بالاجماع كان الشروع ملزما ايضا للاستواء  
وهذا النوع من القلب ضعيف فاسد من وجوه القلب لانه اى  
السائل لما جابحكم اخر ليس بمناقض للحكم الاول لان المستدل لم  
ينف التسوية بل يدعى عدم اللزوم بالشروع والسائل يدعى التسوية

القلب قوهرى اصحاب الشافعي في ان الشروع في التفرغ من الصوم الصلوة  
غير ملزم حتى لا يجب القضاء بافساده هذه اى العبادة من الصلوة  
والصوم النفل عبادة لا يعصى في فاسدها اى لا يجوز اتمامها بالانقض  
فيها بخلاف الفحج فان يجب بالشروع لا بالمضي يجب فيه بالفساد حتى  
ان لا تلزم تلك العبادة بالشروع قبل الوضوء لما لم يلزم المضي فيه  
لم يلزم بالشروع في فسادها لمكان اى الشأن كذلك اى كاذكر ان من  
ان ما شرع فيه عبادة لا يعصى في فاسدها فلا يلزم بالشروع وجب  
ان يستوى فيه اى فيما شرع فيه من العبادة عمل النذر والشروع كما  
استوى عملها في الوضوء باعتبار ان لا يعصى في فاسدها فان الشروع  
لما لم يلزم لم يلزم النذر وهذا المعنى موجود في المتنازع فيه  
لا نذر لا يعصى في فاسدها فوجب استوائها فيه واذا ثبت  
استوائها والنذر يلزم بالاجماع كان الشروع ملزما ايضا للاستواء  
وهذا النوع من القلب ضعيف فاسد من وجوه القلب لانه اى  
السائل لما جابحكم اخر ليس بمناقض للحكم الاول لان المستدل لم  
ينف التسوية بل يدعى عدم اللزوم بالشروع والسائل يدعى التسوية

٤٩

٤٩

٤٩

٤٩





[illegible]

فيراى في الفرع وعدم العلة لا يوجب عدم الحكم ولا يصح دليل على  
عدم الحكم عند عدم حجة اخرى فكيف عند وجودها اذا الحكم يجوز  
ان ثبت بعلل مختلفة وكل كلام صحيح في الاصل اى في نفسه يذكر على  
سبيل المارقة لحد صفة كلام واعلم ان المعارضة في الاصل لا يبنى بالمارقة  
عند الجمهور كذا في الشرح فاذكر على سبيل المانعة المارقة من  
الابرادات الفاسدة التي لا يقبل من السائل فثبت المصحة بهذا الكلام

على ايرادها بطريق مقبول كقولهم اى اصحاب الشافعى في عتات

الراهن ای الرهن اذا اعتق العبد الموهون نفذ عتقه عندنا وعند

الشيافة لا ينفذ اذا كان الراهن معسرا وله في المئوسه قولان ووجهه

انہ ای لا عتاق تصف بلا قحۃ الہیۃ بلا اوصاف حقہ

فَالْهَيْبَةُ وَالْأَعْلَىٰ فَكَأَيَّ أَتَقَاتِلَ أَهْلَ الْأَرْضِ الَّذِينَ طَرَدُوا عَنْ دَارِهِمْ وَأَهْلِيهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ لَقَدْ جَاءَكُمْ ذِكْرُكُمْ وَأَنْتُمْ مُنْقَرَضُونَ ۖ فَذَرْهُمْ أَفْئِدَتُهُمُ الْمُرِيدَاتُ ۖ وَاللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ يُغْنِي عَنِ الْعَالَمِ ۚ

وہو الجہنمیں ۱۱ لے کر رہیں ۱۲

وہو توں اس سب طریق المفاخرۃ ۱۳

بَاعَ الرَّاهِنُ الرَّهْونَ بِغَيْرِ إِذْنِ لِرَبِّهِنَ قَالُوا أَيْ هَلْ لَكَ مِنَ الصَّحَابَةِ بَنَاتٌ

ليس هذا الا اعتناق كالبيع لانه اي البيع يحتمل الفسخ فيظهر اثره

للمرء في المنع من النفاذ بخلاف العتيق وهذا فرق صحيح في نفسه

فاسد لصدوره من السائل الذي ليس له ولاية الفرق فلا يقبل منه

١٠٠

قوله اي فزون البين بين الذي ينفخ

الاصول في الفقه والاصول في الفقه والاصول في الفقه

[illegible]



٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠

[illegible][illegible]







ونقل عن بعض المشايخ ان النصين المتعارضين وان كان لا  
 يترجم واحدهما بنص آخر لكنه يترجم بالقياس لا بالقياس  
 غير معتبر في مقابلة النص فكان بمنزلة الوصف للنص لا ص  
 ان احدا النصين لا يترجم بالقياس لانهم من جنس ما يصلح حجة  
 بنفسه بطريق الاصل وان لم يكن حجة في هذا الموضع هذا ما  
 ذكره الشارح المحقق وذكر في التلويح انهم صرحوا بان لا حجة بكثرة  
 الادلة بل بقوة باحتي لو كان في جانب اية وفي الجانبان وفي  
 جانب حديث وفي الاخذ بثان لا تترك الاية الواحدة والحد  
 الواحد بل يصار من الكتاب الى السنة ومن السنة الى القياس  
 اذ لا ترجيح بالكثرة ويلزم منه ترجيح الاية والسنة على الايتين  
 فيما اذا كان الحديث موافقا للاية الواحدة وكذا ترجيح السنة  
 والقياس على الحديثين وهذا بعيد جدا لاننا ان كان باعتبار  
 تقوى الاية بالسنة وتقوى السنة بالقياس فاذا جاز تقوى الدليل  
 بما هو دون فله لا يجوز تقويته بما هو مثل ثم قال وغاية ما يمكن  
 ان يقال ان لا دني يجوز ان يصير بمنزلة التابع للاقوى فيترجم



الجنائيات المتعددة علة قامة فصل معارضة لم اختصاص الجنات  
الواحدة فلم يصلم وصف الجناتية اخرى ولا يقع بها الترجيح وقد  
علم مما ذكر سابقا بما يترجم احد النصبين على الآخر والان شرع  
في بيان ما يرفع الترجيح في القياس فقال والذي يقع به  
الترجح في القياس على وجه الصحة اربعة الاول الترجيح بقوة الاثر  
اي التأثير بان كان احد القياسين المؤثرين المتعارضين اقوى  
تأثيرا من الآخر واما الذي يمكن احدهما مؤثرا فلا يكون حجة فلا تعارض  
فلا ترجيح واما صف هذا الترجيح لان الاثر الذي للتاثير معنى في الحجة  
فان الوصف صلاية فيه فما اقوى اي الوصف كان الاحتمال فيه  
اولي بفضل في وصف الحجة اي لزيادة فيه على مثال الاستحسان في  
معارضة القياس فان القياس وان كان مؤثرا يترجم عليه استحسان  
لزيادة قوة فيه وكذا عكسه الثاني الترجيح بقوة ثباته لثبات الوصف  
المؤثر على الحكم المشهود به اي يكون وصف احد القياسين الزم

المراد من القوة في الترجيح هو القوة في التأثير  
المراد من القوة في الترجيح هو القوة في التأثير

المراد من القوة في الترجيح هو القوة في التأثير  
المراد من القوة في الترجيح هو القوة في التأثير

المراد من القوة في الترجيح هو القوة في التأثير  
المراد من القوة في الترجيح هو القوة في التأثير

[illegible]

۹۰  
 ۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴  
 ۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰

٥ - ٢١ - عن الركنية ٢

الحكم المتعلق بمقروص القياس لاخر بقولنا في مسح الرأس اربع  
فلايس تكراره فانه انتابت اي ليزيادة ثباته ودلالة التحفيف  
دلالة على التحفيف والتحفيف هو المشي ودبر من قوامه احوال  
الشافعي انما المسمو كذا في دلالة التكرار في دلالة التكرار  
فان الركبة وصف شامل لاركان الوضوء والصلوة فاذا كان الصلوة  
بتمامها بالاكمال دون التكرار فلا توجب الركبة المطلقة التكرار  
وتكرار السجدة ليس من باب التكميل بل كل سجدة ركن على حدة وقد  
وجد في الوضوء ما هو متكرر وليس بركن مثل المضمضة فانفك  
التكرار عن التكرار وجودا وعدما فاما اثر المسمو في التحفيف فلازم  
في كل ما لا يعقل تظهير كالتيمم ونحوه كسحق الخف ومسح الجبهة  
واحتراز بقوله في كل ما لا يعقل تظهير اعن الاستحشاء بغسل المذابة  
مسح قدور الشرع بالتكرار فيه لا ينعقل فيه بمعنى التظهير اذ المقصود  
ازالة الجاستر والتفتية والتكرار يؤثر فيها والثالث لترجيح بذكر الاصل  
بان يشهد احد الوصفين صلات مثلا  
والاخر اصل واحد مثل وصف المسح في

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١



مسئلة التثليث فانه لما شهد بصحة التيمم ومسح الخف ومسح  
الجيرة وغيرهما لم يشهد بصحة وصف الركبة الا العسل فترحم  
عليه هذه العلة باعتبار شهادة الاصول بصحة ما صارت قوتية في  
نفسها فترجحت على الاخرى بها كما اشار اليه بقوله لان في كثرة  
الاصول زيادة لزوم الحكم معاري مع الوصف والاقسام الثلاثة  
راجعت الى معنى واحد وهو الترجيح بقوة تأثير الوصف الا ان  
جهاته مختلفة فان الترجيح بقوة التأثير بالنظر الى نفس الوصف  
وبالنسبة بالنظر الى الحكم وبكثرة الاصول بالنظر الى الاصل وهو  
الحقيقة ترجيح للوصف لقوى على غير القوى لا لترجيح الاصول  
على الاصل وقيل ان الفرق بين الثاني والثالث ان في الثاني  
الترجيح من قوة الوصف وفي هذا القسم اخذ من نظائره كالتيتم  
لحموه وليس هذا كترجيح القياس بالقياس لا فذلك انما لا يجوز  
باعتبار ان كل قياس على علمه وفيما نحن فيه القياس واحد

جواب سوال ان الامكان ان يكون  
الاصول زيادة لزوم الحكم معاري مع الوصف والاقسام الثلاثة  
راجعت الى معنى واحد وهو الترجيح بقوة تأثير الوصف الا ان  
جهاته مختلفة فان الترجيح بقوة التأثير بالنظر الى نفس الوصف  
وبالنسبة بالنظر الى الحكم وبكثرة الاصول بالنظر الى الاصل وهو  
الحقيقة ترجيح للوصف لقوى على غير القوى لا لترجيح الاصول  
على الاصل وقيل ان الفرق بين الثاني والثالث ان في الثاني  
الترجيح من قوة الوصف وفي هذا القسم اخذ من نظائره كالتيتم  
لحموه وليس هذا كترجيح القياس بالقياس لا فذلك انما لا يجوز  
باعتبار ان كل قياس على علمه وفيما نحن فيه القياس واحد

جواب سوال ان الامكان ان يكون  
الاصول زيادة لزوم الحكم معاري مع الوصف والاقسام الثلاثة  
راجعت الى معنى واحد وهو الترجيح بقوة تأثير الوصف الا ان  
جهاته مختلفة فان الترجيح بقوة التأثير بالنظر الى نفس الوصف  
وبالنسبة بالنظر الى الحكم وبكثرة الاصول بالنظر الى الاصل وهو  
الحقيقة ترجيح للوصف لقوى على غير القوى لا لترجيح الاصول  
على الاصل وقيل ان الفرق بين الثاني والثالث ان في الثاني  
الترجيح من قوة الوصف وفي هذا القسم اخذ من نظائره كالتيتم  
لحموه وليس هذا كترجيح القياس بالقياس لا فذلك انما لا يجوز  
باعتبار ان كل قياس على علمه وفيما نحن فيه القياس واحد



بمعنى ترجيح الحال الى الحال لان الحال في حد ذاتها قائمة بالذات فالتعذر  
والتابع من حيث انه قائم و قائم بغيره ليحكم بعدم في حق نفسه لعدم  
قيامه بنفسه في وجوده من وجوده وجبر والذات موجودة من  
كل وجه والتبع من حيث انه يتبع لا يصلح مبطلا للاصل من حيث انه  
اصل وعلى هذا الاصل وهو ان الترجيح بالذات اولى من الترجيح بالمال  
قلنا في صوم رمضان انه يتبادى بنية قبل انتصاف لهما الشرع  
لان ذى الصوم ركن واحد لا يتجزأ صحته وفساده يتعلق جوازه بغيره  
اي النية فاذا وجدت العزيمة في البعض دون البعض تعارضنا  
البعضان البعض الذي وجدت العزيمة فيه والذات لم توجد فيه  
تعارض وجود العزيمة وعدمها فوجودها في البعض يوجب الجواز  
في الكل وعدمها في البعض يوجب الفساد في الكل فوجدنا البعض الذي  
وجدت العزيمة فيه بالكثره

والا فلو كان الترجيح بالمال لكان الترجيح بالمال في كل حال لان المال في حد ذاته قائم بذاته فالتعذر والتابع من حيث انه قائم و قائم بغيره ليحكم بعدم في حق نفسه لعدم قيامه بنفسه في وجوده من وجوده وجبر والذات موجودة من كل وجه والتبع من حيث انه يتبع لا يصلح مبطلا للاصل من حيث انه اصل وعلى هذا الاصل وهو ان الترجيح بالذات اولى من الترجيح بالمال قلنا في صوم رمضان انه يتبادى بنية قبل انتصاف لهما الشرع لان ذى الصوم ركن واحد لا يتجزأ صحته وفساده يتعلق جوازه بغيره اي النية فاذا وجدت العزيمة في البعض دون البعض تعارضنا البعضان البعض الذي وجدت العزيمة فيه والذات لم توجد فيه تعارض وجود العزيمة وعدمها فوجودها في البعض يوجب الجواز في الكل وعدمها في البعض يوجب الفساد في الكل فوجدنا البعض الذي وجدت العزيمة فيه بالكثره

فان كان الترجيح بالمال لكان الترجيح بالمال في كل حال لان المال في حد ذاته قائم بذاته فالتعذر والتابع من حيث انه قائم و قائم بغيره ليحكم بعدم في حق نفسه لعدم قيامه بنفسه في وجوده من وجوده وجبر والذات موجودة من كل وجه والتبع من حيث انه يتبع لا يصلح مبطلا للاصل من حيث انه اصل وعلى هذا الاصل وهو ان الترجيح بالذات اولى من الترجيح بالمال قلنا في صوم رمضان انه يتبادى بنية قبل انتصاف لهما الشرع لان ذى الصوم ركن واحد لا يتجزأ صحته وفساده يتعلق جوازه بغيره اي النية فاذا وجدت العزيمة في البعض دون البعض تعارضنا البعضان البعض الذي وجدت العزيمة فيه والذات لم توجد فيه تعارض وجود العزيمة وعدمها فوجودها في البعض يوجب الجواز في الكل وعدمها في البعض يوجب الفساد في الكل فوجدنا البعض الذي وجدت العزيمة فيه بالكثره

2

والله اعلم بالصواب

أى كثرة الأجزاء التى هى معذرة راجع إلى الذلة وحكمنا بالصحة و  
 ربح الشافعي <sup>الشيخ</sup> البعض الذى لم يوجد فيه العزيمة فحكم بالفساد احتياطاً <sup>لأن كثرة ما يقع بالشر</sup>  
 في باب العبادة فتعارض الترجيح الذاتي والترجيح الاحتياطي <sup>والاحتياط بالشر</sup>  
 فترجيحها أولى لأنناى الترجيح بالكثرة من باب الوجود أى الذلة <sup>من ترجيح الاحتياط</sup>  
 فإن الكثرة تحصل بانضمام الأجزاء وهى معنى راجع إلى الذلة ولم <sup>لأن كثرة ما يقع بالشر</sup>  
 يترجح بالفساد كما تترجح به الشافعي احتياطاً في باب العبادات فإنه <sup>في عبادة</sup>  
 إذا اجتمع فيها جهة صحة وجهة فساد تترجح جانب الفساد بالاتفاق <sup>لأن كثرة ما يقع بالشر</sup>  
 لأن دليل القول ولم يترجح والضمير يعود إلى الترجيح بالفساد أى لأن <sup>لأن كثرة ما يقع بالشر</sup>  
 الترجيح بالفساد ترجيح بمعنى في الحال فإذا الفساد أمر طار على الذلة <sup>لأن كثرة ما يقع بالشر</sup>  
 من كل وجه فيكون من الأحوال والترجيح بالذلة مقدم على الترجيح <sup>لأن كثرة ما يقع بالشر</sup>  
 بالحال وقال صاحب التوضيح أن الشافعي يرجح الفساد على الصحة <sup>لأن كثرة ما يقع بالشر</sup>  
 بوصف العبادة فإن وصف العبادة يوجب الفساد وهى وصف <sup>لأن كثرة ما يقع بالشر</sup>  
 حارضى لأن وصف العبادة الإمساك عارض لأن فرض حيث الذلة ليس <sup>لأن كثرة ما يقع بالشر</sup>  
 بعبادة بل صار عبادة بمجرد جعل الله لها وهو أمر خارج عن الإمساك <sup>لأن كثرة ما يقع بالشر</sup>  
 ونحن نترجح الصحيح على الفاسد بكون البنية واقعة في أكثر النماز

[illegible]

يقوم بالشيء بحسب  
 أو حسب إرادته أو بالوصف  
 وصفه أو بالشيء خارج عنه أو بالصفة  
 بحسب إرادته أو بالشيء خارج عنه أو بالصفة  
 والصفة من إرادته أو بالصفة  
 من الخارج لا بالشيء  
 من الإلهام لا بالشيء  
 وصفه أو بالشيء خارج عنه أو بالصفة  
 من الإلهام لا بالشيء  
 وصفه أو بالشيء خارج عنه أو بالصفة

[illegible]

والتزجيم بالكثرة ترجيح بالوصف الذاتي اذ لم اذكره بوصف يقوم بما  
 بحسب ذاته بالكثير ويجب بعض اجزائه فالوصف اعراضى ما  
 يقوم بالشيء بحسب امر خارج عنه ويمكن تطبيق المتن بهذا بان  
 يجعل الباعى قوله بالفساد زائدا ولا يجعل للسببية كما قال في الاسلا  
 باري رحم الفساد احتياطا **فصل** ثم جلة ما ثبت بالجمع التي مر  
 ذكرها سابقا على القياس من الكتاب والسنة والاجماع شيان  
 خبر لقول جلة ولا يثبت هذان الشيان بالقياس عند المص وعاته  
 المتأخرين بل هو مظهر للحكم وبين الشيان بقوله الاحكام الشرعية  
 من الحلال والحرام والجواز والفساد ونحوها وما يتعلق به الاحكام  
 المشروعة كالعلل والاسباب والشروط وما كان يرد على هذا  
 انه شر لا مناسبة بين الشيئين المذكورين والقياس فيما يما مناسبة  
 الحق لاحكام وما يتعلق به الاحكام بهذا الباب بشار الودعه  
 بقوله وانما لا يصح التعليل للقياس

فانما لا يصح التعليل للقياس  
 لان القياس هو قياس الحكم على الحكم لا قياس الحكم على السبب  
 والاسباب والشروط وما كان يرد على هذا  
 انه شر لا مناسبة بين الشيئين المذكورين والقياس فيما يما مناسبة  
 الحق لاحكام وما يتعلق به الاحكام بهذا الباب بشار الودعه  
 بقوله وانما لا يصح التعليل للقياس

الاجماع والقياس على ما في المتن من ان القياس هو قياس الحكم على الحكم لا قياس الحكم على السبب والاسباب والشروط وما كان يرد على هذا انه شر لا مناسبة بين الشيئين المذكورين والقياس فيما يما مناسبة الحق لاحكام وما يتعلق به الاحكام بهذا الباب بشار الودعه بقوله وانما لا يصح التعليل للقياس



الذي لا ينفك وجوده ومنه السحر حق والعين حق والدين حق و  
 حق الله تعالى ما يتعلق بالنفع العام للعالم فلا يخص به احد ينسب  
 الله تعالى تعظيما ولا فهو متعال عن الانتفاع كحكمة الزنا يتعلق  
 به عموم النفع من سلامة الانساب وصيانة النفس وارتقاء  
 السيف بين العشائر بسبب التنافس بين الزنات وحق العبد  
 ما يتعلق به مصلحة خاصة كحكمة مال الغير فان قلت حرمته ايم  
 مما يتعلق به النفع العام وهو صيانة اموال الناس قلنا لم يشرع  
 لصيانة اموال كلهم ولا لم يخرج الانتفاع بمال الغير الا بوضاءا لكل  
 متعلق حق الكل بحرمته والحال ان يجوز الانتفاع به بوضاء ذلك  
 الغير العين وهذا علامة كونه حقا له والاولى ان يقال كل شيء يطلب  
 به رعاية جانب كونه حقا له تعالى من حيث لا مشال لاهله ولا رعاية  
 جانب العبد فهو حق الله تعالى خالصا وكل شيء يطلب به رعاية جانب العبد

والاخرى الاول ان يملكه من قبله  
 والاخرى الاول ان يملكه من قبله  
 والاخرى الاول ان يملكه من قبله  
 والاخرى الاول ان يملكه من قبله

والاخرى الاول ان يملكه من قبله  
 والاخرى الاول ان يملكه من قبله  
 والاخرى الاول ان يملكه من قبله  
 والاخرى الاول ان يملكه من قبله

قوله

بما لا ينفك وجوده ومنه السحر حق والعين حق والدين حق و  
 حق الله تعالى ما يتعلق بالنفع العام للعالم فلا يخص به احد ينسب  
 الله تعالى تعظيما ولا فهو متعال عن الانتفاع كحكمة الزنا يتعلق  
 به عموم النفع من سلامة الانساب وصيانة النفس وارتقاء  
 السيف بين العشائر بسبب التنافس بين الزنات وحق العبد  
 ما يتعلق به مصلحة خاصة كحكمة مال الغير فان قلت حرمته ايم  
 مما يتعلق به النفع العام وهو صيانة اموال الناس قلنا لم يشرع  
 لصيانة اموال كلهم ولا لم يخرج الانتفاع بمال الغير الا بوضاءا لكل  
 متعلق حق الكل بحرمته والحال ان يجوز الانتفاع به بوضاء ذلك  
 الغير العين وهذا علامة كونه حقا له والاولى ان يقال كل شيء يطلب  
 به رعاية جانب كونه حقا له تعالى من حيث لا مشال لاهله ولا رعاية  
 جانب العبد فهو حق الله تعالى خالصا وكل شيء يطلب به رعاية جانب العبد

لا يجوز أن يكون الحق في الملكية  
 محصوراً في يد الدولة، بل يجب أن  
 يكون قابلاً للتداول والتحويل  
 بين الأفراد، وأن تكون الدولة  
 مسؤولة عن حماية هذا الحق  
 من أي انتهاك.

من حيث جلب المنفعة ودفع الضرر بلا رعايتنا لله فهو حق العبد  
خالصة وكل شيء اشتد على الأمرين فهو ما اجتمع فيه الحقان كما قال  
وما اجتمع فيه حقان وحق الله تعالى فيه غالب كعدم القذف والدليل على  
انه مشتمل على حق العبد انه شرع لصيانته تعرضه دفعا للعار ولذا  
يشتد فيه الدعوى لقبول الشهادة ولا يبطل بالتقدم وعلى حق  
الله تعالى انه شرع زاجر اولد يسمى حدا والحديث شرعت زواجر  
للعالم عن الفساد الا ان حق الله تعالى فيه غالب ولذا لا يجزئ فيه  
الارث ولا يسقط بالعفو وعند الشافعي حق العبد فيه غير  
الامر ان فيه وما اجتمع في الحقان فيه وحق العبد فيه غالب  
كالقصاص فانه مشتمل على صيانة النفس لله تعالى فيها حق الاستمعاء  
كما ان للعبد فيها حق الاستمعاء ببقائها فان كانت العقوبة الواجبة  
بسبب مشتملة على صيانة الحقين لكن حق العبد فيه راجح لان  
وجوبه بطريق المماثلة وهي تنبئ عن معنى الجبر بقدرا لا مكان فيه  
معنا المقابلة بالحكم من هذا الوجه وان كان الجبر جزء الفعل في  
الاصول الا ان الحكم يقتل الجماعة بالواحد ولو كان ضمان الحكم

[illegible]

**صالحین** اعا العیوب الطریق  
شکر از عطا یافتن کون قضا  
**و** صاف منبر داده و در  
منبری جزا را نقلات خزار  
**ع** نهیمش زار سبب ما شایسته  
فوز الاسلام البرودی " **۱۲**



2

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١

۱۲ خالی نیست

94

[illegible]

[illegible]

ولم يقض اليه اداء شيء من العقوبات مما ينبغي ان يتأدى بما هو عبادة  
 والواجب ان  
 محضته كالصوم وفيها معنى العقوبة لانها تعجب الاجرة لا الفعل  
 لان العقوبة  
 ولذلك سميت كفارات بمعنى سائرات للذنوب وعبادة فيها  
 معنى المؤنة فعوله من قولك مائت لقوم ما نهم اذا تحملت مؤنة  
 اي ثقاهم وقيل لمفعلة من لاون وهو الخراب والعد لان ثقل على  
 الانسان او من الاين وهو الثقب حتى لا يشترط بها هذه العبادة  
 وهذا القول تفرع عن ان في معنى المؤنة كمال الاهلية المشروطة  
 في العبادة الخالصة لقصور معنى العبادة في هذا القسم وهى صفة  
 الفطر فان كونها طاهرة للصائم عن اللغو والرفث واشترط ان يسه  
 ونحوها في اداها جهة كونها عبادة ووجوبها على الانسان سبب  
 راس الغير كالنفقة جهة كونها مؤنة ولهذا وجبت على الصبي المجنون  
 العنين عند يحنفة والى يوسف لكن لما كانت جهات العبادات  
 فيها كثرة مثل سميته بصدقة الفطر واعتبار صفة الغنى  
 تعلق وجوبه بالوقت ووجوب صرفه الى مصارف  
 الزكاة ونحو ذلك كان



تغير العشر والتضعيف تغير الوصف فقط فيكون سهل من ابطال  
 العشر ووضع الخراج لما فيه من تغير الاصل والوصف جميعا والتضعيف  
 في حق الكافر مشروعه في الجملة كصدقات بني تغلب وقائم به الذي  
 على العاشر وعندا يمتنع تغيره فيجب ارجا لان العشر لم يشرع الا بوصف  
 القرية والكفر بنيتها فيها والتضعيف مرثت بالاجماع على خلاف  
 القياس في قوم معين وثبوتها في معنى العقوبة وهو الخراج لان  
 الله تعالى يحكم ببقاء هذا العالم الى وقت معلوم وبسبب بقاء الارض  
 الخرج القوت منها فوجب العشر والخراج عمارة وبقائها وبقائها  
 بحاجة المسلمين لانهم يصونونها عن كذا فوجب الخراج للفقراء  
 كفاية لهم والعشر المحتاجين لانهم يصونونها بالبداء فكان الضرر  
 اليهم صرفا الى الارض وانفاقا عليها معنى وهو معنى اللؤنة ثم ان في  
 العشر معنى العبادة كما امر كرامة المسلمين وفي الخراج معنى العقوبة لانهما

تغير الوصف والتضعيف...  
 العشر والخراج...  
 في حق الكافر...  
 على العاشر...  
 القرية والكفر...  
 القياس في قوم معين...  
 الله تعالى يحكم...  
 الخرج القوت...  
 بحاجة المسلمين...  
 كفاية لهم...  
 اليهم صرفا...  
 العشر معنى العبادة...  
 العشر والخراج...  
 في حق الكافر...  
 على العاشر...  
 القرية والكفر...  
 القياس في قوم معين...  
 الله تعالى يحكم...  
 الخرج القوت...  
 بحاجة المسلمين...  
 كفاية لهم...  
 اليهم صرفا...  
 العشر معنى العبادة...

هذه الاية...  
 العشر والخراج...  
 في حق الكافر...  
 على العاشر...  
 القرية والكفر...  
 القياس في قوم معين...  
 الله تعالى يحكم...  
 الخرج القوت...  
 بحاجة المسلمين...  
 كفاية لهم...  
 اليهم صرفا...  
 العشر معنى العبادة...

ان قالوا...  
 العشر والخراج...  
 في حق الكافر...  
 على العاشر...  
 القرية والكفر...  
 القياس في قوم معين...  
 الله تعالى يحكم...  
 الخرج القوت...  
 بحاجة المسلمين...  
 كفاية لهم...  
 اليهم صرفا...  
 العشر معنى العبادة...

لأنه لا يمكن أن يكون له سبب محرم...  
فقد تقرر أن لا يمكن أن يكون له سبب محرم...  
فقد تقرر أن لا يمكن أن يكون له سبب محرم...

للكافرين لا يمتنعون بالارض بصفة التمكن من طلب النماء بالزراعة  
والاشتغال بالزراعة مع الاعراض عن الاسلام من ضمن الكفار وعادتهم  
فيصلح سببا للعقوبة بخلاف العشر ووضع الخراج على الاراضي منزلة  
متضمنة لعن العقوبة كوضع الجزية على الرؤس لقوله عليه السلام حين  
رأى اليه الزرعة في دار قوم ما دخل هذا بيت قوم الا زلوا الا ان  
الارض برأصلها والتمكن من الزراعة وصف فيكون الخراج مؤنة  
فيها معنى العقوبة ولذلك اى لان الخراج يتضمن معنى العقوبة و  
الذل لا يثبت الخراج على المسلم حتى لو اسلم اهل بلدة طوعا او قهرا  
الارض بين المسلمين لم يوضع الخراج على اراضيهم وجاز البقاء  
اي بقاء الخراج عليه الى المسلم حتى لو اشترى مسلم من كافرا ارض خراج  
او اسلم الكافر وله ارض خراج يؤخذ الخراج منه دون العشر لان الخراج  
لما تردد بين العقوبة الغدرة واللائقة بالمسلم وبين المؤنة اللائقة به  
لم يصح ابطاله بالشك ولا الاسلام ينافي بالعقوبة من حيث انه  
سبب العزة والكرامة فلا يصلح سببا له وان الذي هو عقوبة ولا  
ينافي بما من حيث انه شرعت لعقوبة المحضه فحق المسلم كالحرد

فقد تقرر أن لا يمكن أن يكون له سبب محرم...  
فقد تقرر أن لا يمكن أن يكون له سبب محرم...  
فقد تقرر أن لا يمكن أن يكون له سبب محرم...

فقد تقرر أن لا يمكن أن يكون له سبب محرم...  
فقد تقرر أن لا يمكن أن يكون له سبب محرم...  
فقد تقرر أن لا يمكن أن يكون له سبب محرم...

فقد تقرر أن لا يمكن أن يكون له سبب محرم...  
فقد تقرر أن لا يمكن أن يكون له سبب محرم...  
فقد تقرر أن لا يمكن أن يكون له سبب محرم...

الله تبارك وتعالى عن الانفال قل الانفال لله

[illegible]







[illegible]

وبين الحكم علتها لا يضاف الى السبب فهذا هو السبب الحقيقي

عند الممّ وفخر الاسلام واتباعها وذلك اى السبب الحقيقه مثل دلالت

السارق اضافة المصدر الى المفعول على ان الانسان ليس سرقه فالذالك

لكنها سببا محضا اذ هي طريق الوصول الى المقصود وقد تخلل بينهما

وبين علت غير مضافة الى السبب وهو الفعل الذي يباشره المذكور

بأختياره لم يضمن بهما الدال شيئا ودلالة الحزم انفسا ناعا على صيدنا

يوجب لضمان لان الامن الملتزم بالا حرام نزول بالدلائل فان

الأمن يبعد عن أعين الناس وقد زال به بالدلالة والمحاب الضمان

عَلَى السَّاعِي إِلَى السُّلْطَانِ الْجَابِرِ مَعَ كَوْنِهِ سَيِّئًا فَحْضًا عَلَى مَا ذَهَبَ إِلَيْهِ

بعض المشائخ بغلبة السعاه فخالفوا لأصول ولكن لو رأى القاض

تضمين الساعة له ذلك لان الموضوع موضع الاجتهاد فاذا اضيفت

العلّة إلى السبب صار السبب حكم العلّة حتى يصيف الحكم اليه وذلك

بيان لغات موقوتة  
التي  
تختلف في اللغات  
تختلف في الاصطلاح  
في الخطوط  
أو في الالوان  
أو في المناسبات  
أو في الصور  
أو في الخلفيات  
أو في النظم  
أو في القوافي  
أو في...

وہو اور بیان ہو

[illegible][illegible]

*(Faint handwritten notes at the bottom of the page)*

[illegible][illegible]

السبب الذي له حكم العلة مثل قود الدابة وسوقها وهو اي كواحد  
 من القود والسوق سبب لما يتلف بهما اي بالدابة اي بوطيها لانه  
 طريق الوصول الى الاطلاق غير موضوع له وقد تخلص بين حكم  
 فعل الدابة لكن اي كل واحد ليس يجر السبب بل سبب في معنى العلة  
 لان السوق والقود يتحلان الدابة على الذهاب كرها فعلم بما مضى  
 الى المكره فيما يرجع الى بدل المحل فاما فيما يرجع الى جزء المباشرة فلا يخفى  
 لا يحرم عن الميراث فاما اليمين بالله تعالى فهي سبب الكفارة مجازا  
 وكذلك اي مثل اليمين بالله اليمين بغيره وهو تعليق الطلاق و  
 العتاق بالشرط فانه سبب الجزاء مجازا ايضا لانها سبب حقيقة  
 لا زادي في درجات السبب ان يكون طريقا الى حصول الحكم اليمين  
 مطلقا ليست كذلك فانه يتعقد لغرض البر وهو يتحقق المحل  
 فعلا او تركا وذلك اي البر او الذي عقد اليمين له قط لا يكون

اليمين على البر او تركه  
 لان اليمين على البر او تركه  
 لان اليمين على البر او تركه  
 لان اليمين على البر او تركه

السبب الذي له حكم العلة مثل قود الدابة وسوقها وهو اي كواحد  
 من القود والسوق سبب لما يتلف بهما اي بالدابة اي بوطيها لانه  
 طريق الوصول الى الاطلاق غير موضوع له وقد تخلص بين حكم  
 فعل الدابة لكن اي كل واحد ليس يجر السبب بل سبب في معنى العلة  
 لان السوق والقود يتحلان الدابة على الذهاب كرها فعلم بما مضى  
 الى المكره فيما يرجع الى بدل المحل فاما فيما يرجع الى جزء المباشرة فلا يخفى  
 لا يحرم عن الميراث فاما اليمين بالله تعالى فهي سبب الكفارة مجازا  
 وكذلك اي مثل اليمين بالله اليمين بغيره وهو تعليق الطلاق و  
 العتاق بالشرط فانه سبب الجزاء مجازا ايضا لانها سبب حقيقة  
 لا زادي في درجات السبب ان يكون طريقا الى حصول الحكم اليمين  
 مطلقا ليست كذلك فانه يتعقد لغرض البر وهو يتحقق المحل  
 فعلا او تركا وذلك اي البر او الذي عقد اليمين له قط لا يكون

[illegible]

المعلق بالشرط سببا لها شبهة الحقيقة اي جهة حقيقة السببية كما  
 اي من حيث الحكم خلاف للزوم وتبين ذلك الخلاف في مسئلة  
 التجيز وهو التجيز بالاطلاق بعد التعليق بمرثله بطل التجيز  
 التعليق املا فعنده لا لان ليس للعلاقة شبهة السببية بوجه اذ لابد  
 للسبب وشبهته من محل ينقصد فيه كالسبب الحسي والتعليق لحيث  
 بين المعلق والمحل يقطع السببية بالكلية كالترس داخل بين الراس  
 الرمي اليه فلا يحتاج الى المحل بل يكفي احتمال حدوث المحلته وهو ثابت  
 لاحتمال عودها اليه بعد زواله وهو المحل عين ومحلها ذمة الحاشية  
 فيبقى بقاءها ولا يبطل تنجز الثالث وعندنا يبطل اي يبطل التجيز  
 التعليق حتى لو عادت المطلقه بالثالث اليه بعد زواله  
 الشرط لا يقع شيء لان اليقين مطلقا شرعت للبر البر تحقق المحلوف  
 من الفعل والترك فلم يكن بد من ان يصير البر مضمونا بالجزاء

[illegible][illegible]





لا يبقى بدو تلك الصفة بخلاف تعلية الطلاق بالمك وجواب  
 قوله فرور من ان بقاء التعليق لا يحتاج اليه البقاء المحل فانه لو قال  
 للطلقة بالثلاث تنز وجك فانت طالق صح فلما صح ابتداء  
 التعليق بدون المحل فلان يبقى بدو تنز اولي تقرير الجواب ان بين  
 المسئلتين فرقا فانه بعد التعليق في مطلقة الثلاث وان عدم المحل  
 لان ذلك الشرط وهو النكاح الذي علق به الطلاق في حكم  
 العلة لان ملك الطلاق يستفاد بالنكاح فكان بمنزلة علة  
 له فكان له شبهة العلة وتعلق الحكم بحقيقة العلة بطل حقيقة  
 الايجاب لعدم الفائدة حتى لو قال العبد انا اعتقتك فانت حر كان  
 باطلا فالعقل يشبه العلة بطل شبهة الايجاب اعتبارا للشبهة  
 بالحقيقة ولا يبطل اصل التعليق لان الشبهة لا تقوّم الحقيقة فضلا  
 ذلك اي كوز هذا الشرط في حكم العلة معارضاً لهذه الشبهة السابقة  
 عليه اي على تحقق الشرط يعني ان اصل التعليق يقتضي شبهة وقوع  
 الجزاء وكون الشرط في معنى العلة يقتضي عدم ثبوتها فتعارضاً  
 فسقط تحقق الشبهة فلم يشترط قيام المحل بل يبقى التعليق مطلقاً



مجردا عن الشبهة ومحل ذمة الحالف لانه من محضه فبقى لبقائها  
 واما العلة فهي في المعتزم للعارض ومنه شبهة المرض بالعلية في  
 الشرع ما اشار اليه بقوله في في الشريعة عبارة عما يصان فليدوجو  
 الحكم اي تبوتري يكون وجوب الحكم بوجوده بخلاف الشرط فان  
 وجوده يكون عند وجوده ولا يكون بوجوده كالطلاق المعلق بالذمة  
 مثلا يوجد بقول انت طالق واما الدخول الذي هو شرط فيوجد  
 عنده الطلاق لا به فيكون هذا القيد احترازا عن الشرط ابتداء  
 احتراز عن السبب والعلية وعلة العلة فان المراد بالشبهة ابتداء الشق  
 بلا واسطة وبهذه الامور لا يثبت الحكم بلا واسطة ثم ان العدة هي  
 الاضافة بلا واسطة حتى ان الاضافة بلا واسطة لا ينفك في ثبوت  
 الواسطة في الواقع فانه يقال قتل فلان بالرمة مع تحقق  
 الواسطة واعلم ان لفظ العلة

قد وادع ان  
 وجب حال وجودها  
 العلة في وقتها  
 في وقتها  
 في وقتها

المراد من العلة  
 في وقتها  
 في وقتها  
 في وقتها

فان العلة هي في المعتزم للعارض ومنه شبهة المرض بالعلية في الشرع ما اشار اليه بقوله في في الشريعة عبارة عما يصان فليدوجو الحكم اي تبوتري يكون وجوب الحكم بوجوده بخلاف الشرط فان وجوده يكون عند وجوده ولا يكون بوجوده كالطلاق المعلق بالذمة مثلا يوجد بقول انت طالق واما الدخول الذي هو شرط فيوجد عنده الطلاق لا به فيكون هذا القيد احترازا عن الشرط ابتداء احتراز عن السبب والعلية وعلة العلة فان المراد بالشبهة ابتداء الشق بلا واسطة وبهذه الامور لا يثبت الحكم بلا واسطة ثم ان العدة هي الاضافة بلا واسطة حتى ان الاضافة بلا واسطة لا ينفك في ثبوت الواسطة في الواقع فانه يقال قتل فلان بالرمة مع تحقق الواسطة واعلم ان لفظ العلة قد وادع ان وجب حال وجودها العلة في وقتها في وقتها في وقتها

[illegible]

نقد و مخبر السلام معطل نگذاشته تصدیق بالعلته معنی فوق و بالعلته حکما فیه ط ۱۲ صاحب زبانی

R

والأصناف الذي يشبه العقل والعلة معنى وحكما لا اسما والعلة الاسماء مفعلة  
لا حكمة ولا عقل ولا علة ولا اسم ولا صفة ولا حقيقة ولا كمال ولا نقص ولا وجود ولا غير ذلك من الصفات والاعراض  
لأنها هي التي تسمى بالعلة ومعنى فقط وبالعلة حكما فقط لكن هذه  
الاقسام فاطمة فيها ذكرنا من لا قسم لأن العلة التي لها شبه بالاسماء  
غير خارجة عنها لأنها اما علة اسما ومعنى كالاجاب للمضاف كما سياتي  
او علة معنى لا اسما وحكما كعلة العلة لكن باعتبار شبهه بالاسباب  
التي قد يتخلو القسمان عنى العلة اسما ومعنى فقط والعلة معنى فقط عنه  
يجوز ان يجعل قسما آخر وذلك اي ما يضاف اليه الخ مثل البيع للمالك  
والنكاح للحرا والقتل للقصاص فان كل واحد ثبت بكون واحد منهم  
ابتداء بدلا واسطة وليس من صفته العلة الحقيقية وهي التي اجتمعت فيها  
الاُمور المذكرة تقدم على الحكم زمانا وان وجد رتبة بالواجب  
اقتراهما أي العلة والحكم معا زمانا وهذا مذهب المحققين هو شاذ  
الى مرده ما قال البعض من ابي بكر محمد بن الفضل وغيره من ان العلم الشرعي

[illegible][illegible][illegible]

يجوز تراخي الحكم عنها وذلك اي وجوب قترنها كما قتران  
 الاستطاعة مع الفعل عندنا اي عند اهل السنة والجماعة فيلزم ان  
 يكون الحكم كذلك في جميع العلة عند من التزم مذهبهم وجعل الشك  
 المحقق قوله عندنا متعلقا بقوله بالواجب اي الواجب عندنا كذلك  
 كما ان الواجب والاستطاعة والفعل الاقتران عند جميع اهل  
 السنة فاذا تراخي الحكم عن العلة لما تم كافي البيع الموقوف بان يقع  
 ما لا يغير بدن ناذير والبيع بشرط الخيار كان الذي تراخي حكمه علة  
 اسما ومعنى الحكم لا يفكر فيه غيره ودلا لكونه الذي تراخي حكمه  
 او كواحد من البيعين علة لا مسببا كما يتوهم العكس من التنازع ان  
 المانع للحكم وهو حق المالك والخيار اذا زال وجب الحكم به اي ثبت  
 الحكم للمشتري بالذي تراخي حكمه او بواحد من البيعين من الاصل  
 اي من ولا لا ملاما لا ارتفاع المانع حتى يستحقه اي البيع للمشتري بزواله  
 المتصل والمنفصل جميعا فثبت ما دعينا به وكذلك اي مثلا ما ذكر من  
 البيع الموقوف والبيع بشرط الخيار عقد الاجارة فانما علة ذلك المنفعة  
 والاجرة لو وضع له والحكم بصفاته فيكون علة اسما ولتأثيره في



اثبات الحكم للملك يكون علته معنى لاحكام عدم حصول المعلوم

لان واردة على المنافع المعدومة التي توجد في مدة الاجارة والمعدوم

ليس نحل للملك ولهذا اي كونه علة اسما ومعنى صح تبجيل الاجرة

قبل الوجوب وصح اشتراط التبجيل كما صح اداء الزكاة قبل الحول واداء

الصوم من المسافر لوجود العلة اسما ومعنى فهذا التفريق لبيان كون

علة ومن التشبيه شبه لاسباب لما في اى فى عقد الاجارة من

معنى الاضافة الى وقت مستقبل لا يروى ان صح فى الحال باضافة الى

العين التي هي محل المنفعة لكن فى حق ملك المنيعة بمنزلة المضاف

زان وجودها كونه معقد وقت وجود المنفعة ليقترن الانقضاء

بالاستيفاء واصله انقضاء الى زمان سيوجد بوجوب عدم العلية

فى الحال وكون الايجاب والقبول مفضيا الى الحكم بواسطة انقضاء

الزمان واداء الاجارة واداء اجارة من ان يكون له ملك فى الحال

فان ملكه فى الحال لا يوجب له ملكا فى الحال بل يوجب له ملكا فى الحال

فان ملكه فى الحال لا يوجب له ملكا فى الحال بل يوجب له ملكا فى الحال

فان ملكه فى الحال لا يوجب له ملكا فى الحال بل يوجب له ملكا فى الحال

فان ملكه فى الحال لا يوجب له ملكا فى الحال بل يوجب له ملكا فى الحال

والملك للملك يكون علته معنى لاحكام عدم حصول المعلوم

لان واردة على المنافع المعدومة التي توجد في مدة الاجارة والمعدوم

ليس نحل للملك ولهذا اي كونه علة اسما ومعنى صح تبجيل الاجرة

قبل الوجوب وصح اشتراط التبجيل كما صح اداء الزكاة قبل الحول واداء

الصوم من المسافر لوجود العلة اسما ومعنى فهذا التفريق لبيان كون

علة ومن التشبيه شبه لاسباب لما في اى فى عقد الاجارة من

معنى الاضافة الى وقت مستقبل لا يروى ان صح فى الحال باضافة الى

العين التي هي محل المنفعة لكن فى حق ملك المنيعة بمنزلة المضاف

زان وجودها كونه معقد وقت وجود المنفعة ليقترن الانقضاء

بالاستيفاء واصله انقضاء الى زمان سيوجد بوجوب عدم العلية

فى الحال وكون الايجاب والقبول مفضيا الى الحكم بواسطة انقضاء

الزمان واداء الاجارة واداء اجارة من ان يكون له ملك فى الحال

فان ملكه فى الحال لا يوجب له ملكا فى الحال بل يوجب له ملكا فى الحال

فان ملكه فى الحال لا يوجب له ملكا فى الحال بل يوجب له ملكا فى الحال

فان ملكه فى الحال لا يوجب له ملكا فى الحال بل يوجب له ملكا فى الحال

فان ملكه فى الحال لا يوجب له ملكا فى الحال بل يوجب له ملكا فى الحال

فحق الحكم عند وجود المنفعة يورث المشابهة بالأسباب وهذا  
بمختلف البعق الموقوف والبيع بشرط الخيار فاذا انعقد دهما في الحال  
لقيام المقعود عليه حالة العقد فلم يحتج فيه ما لا يشاء معنى الإضاف  
فلم يثبت لهما شبهة بالأسباب فاستدل الحكم فيهما الزمان لايجاب  
وفيما نحن فيه اقصر على زمان وجود المنفعة حتى لا يسند حكم  
اي عقد لاجارة الى وقت العقد لان قائمة العين مقام المنفعة  
في حق صحة الايجاب دون الحكم بل العقد في حق المقعود عليه عند  
المضاف الى معدوم سيوجد وكذلك اي مثل عقد لاجارة كل ايجاب  
مضاف الى وقت كالطلاق المضاف الى وقت فانه على اسم كون  
موضوع الحكم المضاف اليه ومعنى لتأثير فيه لاحكاما متأخرة عنه  
الى الزمان المضاف اليه لكن يشبه بالاسباب فلو اضعفت لكانت المضاف  
الى وقت يجوز تعجيله وهذا عندهما خلافا للحمد وزفر وكذلك  
اي مثل كل ايجاب النصاب الزكاة فانه عندنا في ولا الحول على اسم  
لاننا في النصاب وضع كل اي لايجاب الزكاة شرعا لاضافة الزكاة  
اليه ومعنى لكونه اي النصاب مؤثرا في حكمه وهو الوجوب





في حق الحكم والى ما هو شبيه بالعلل عطف على ما ليس بمحدث  
به توضيح لكون النصاب مشابها بالاسباب بوجوه اخر وحاصل  
ان الحكم تراخي الى النماء الشبيه بالعلل وليس بعلة حقيقة حتى لو  
كان كذلك كان النصاب سببا محضا اما مشابها به بالعلل فلا ان  
النماء الذي هو فضل على الغنى يوجب لمواساة كاصل الغنى و  
يثبت به اليسر فكان له اثر في وجوب الزكاة واما ان النماء ليس بعلة  
حقيقة فلما سيضمن لك من قوله ولما كان الحكم مترخيا الى وصف  
قائم بالمال لا يستقل بنفسه ويظهر من ان النماء لا يصلح ان يكون  
تمام العلة بل تمام العلة هو المال النامي اشبه النصاب لعل اذ لو  
لم يكن الحكم مترخيا كان النصاب علة من غير مشابها به ولو كان  
مترخيا الى ما هو علة حقيقة لكان النصاب سببا حقيقيا ذا سبب  
الحقيقة لن يتراخي الحكم عنه الى ما هو مستقل بنفسه غير مضاف  
الى السبب فعمل منه ان تراخي الحكم الى ما هو شبيه بالعلل كان  
لشبهته بالاسباب باعتبار الشبهة بالحقيقة كما عرفت وعلم مما  
ذكر مشابها به بالعلل ايضا وكان هذا الشبهة اى شبهة العلة غالبا لان

فان قيل الحكم مترخى الى ما هو شبيه بالعلل عطف على ما ليس بمحدث  
به توضيح لكون النصاب مشابها بالاسباب بوجوه اخر وحاصل  
ان الحكم تراخي الى النماء الشبيه بالعلل وليس بعلة حقيقة حتى لو  
كان كذلك كان النصاب سببا محضا اما مشابها به بالعلل فلا ان  
النماء الذي هو فضل على الغنى يوجب لمواساة كاصل الغنى و  
يثبت به اليسر فكان له اثر في وجوب الزكاة واما ان النماء ليس بعلة  
حقيقة فلما سيضمن لك من قوله ولما كان الحكم مترخيا الى وصف  
قائم بالمال لا يستقل بنفسه ويظهر من ان النماء لا يصلح ان يكون  
تمام العلة بل تمام العلة هو المال النامي اشبه النصاب لعل اذ لو  
لم يكن الحكم مترخيا كان النصاب علة من غير مشابها به ولو كان  
مترخيا الى ما هو علة حقيقة لكان النصاب سببا حقيقيا ذا سبب  
الحقيقة لن يتراخي الحكم عنه الى ما هو مستقل بنفسه غير مضاف  
الى السبب فعمل منه ان تراخي الحكم الى ما هو شبيه بالعلل كان  
لشبهته بالاسباب باعتبار الشبهة بالحقيقة كما عرفت وعلم مما  
ذكر مشابها به بالعلل ايضا وكان هذا الشبهة اى شبهة العلة غالبا لان

فان قيل الحكم مترخى الى ما هو شبيه بالعلل عطف على ما ليس بمحدث  
به توضيح لكون النصاب مشابها بالاسباب بوجوه اخر وحاصل  
ان الحكم تراخي الى النماء الشبيه بالعلل وليس بعلة حقيقة حتى لو  
كان كذلك كان النصاب سببا محضا اما مشابها به بالعلل فلا ان  
النماء الذي هو فضل على الغنى يوجب لمواساة كاصل الغنى و  
يثبت به اليسر فكان له اثر في وجوب الزكاة واما ان النماء ليس بعلة  
حقيقة فلما سيضمن لك من قوله ولما كان الحكم مترخيا الى وصف  
قائم بالمال لا يستقل بنفسه ويظهر من ان النماء لا يصلح ان يكون  
تمام العلة بل تمام العلة هو المال النامي اشبه النصاب لعل اذ لو  
لم يكن الحكم مترخيا كان النصاب علة من غير مشابها به ولو كان  
مترخيا الى ما هو علة حقيقة لكان النصاب سببا حقيقيا ذا سبب  
الحقيقة لن يتراخي الحكم عنه الى ما هو مستقل بنفسه غير مضاف  
الى السبب فعمل منه ان تراخي الحكم الى ما هو شبيه بالعلل كان  
لشبهته بالاسباب باعتبار الشبهة بالحقيقة كما عرفت وعلم مما  
ذكر مشابها به بالعلل ايضا وكان هذا الشبهة اى شبهة العلة غالبا لان



۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

[illegible]



ومن حيث انها لا توجد الحكم الا بواسطة اخذت شيها بالسبب  
القريب علة للعقوب لكن بواسطة هي من موجبات للشراء وهو الملك  
فيصير العقب صافا الى الشراء بواسطة الملك فكان الشراء علة للشراء  
السبب لتخلل الوساطة التي هي من موجباته كالرعي فانه علة للقتل  
لكن لا يشبه بالسبب من حيث انه يوجب تحريك السهم ومضيقه في  
الهواء ويقوده في المقص بالرعي وذلك هو الوثر في زهوق الروح  
والحكم مترسخ عن الرعي الى وجود هذه الوسائط حتى لم يحجب  
القصاص بمجرد الرعي لان هذه الوسائط لما كانت من موجبات الرعي  
كانت الرعي علة لا سببا حتى وجب القصاص على الرعي لم تصد هذه  
الوسائط شيئا والقصاص كذا في الشرع ثم ان لم يصرح في  
شراء القريب انه علة اسما ومعنى الحكم كما صرح في غيره العلل وان جعله  
من امثلة هذا القسم ولكن فخر الاسلام لم يصرح بهما وصرح به  
ثم وجعله من امثلة هذا القسم والظاهر انه من قبيل ما اجتمعت فيه  
الامور الثلاثة لوجود الاضائة والتاثير والقارئة وليس من قبيل  
لعلة اسما ومعنى الحكم لان الحكم غير مترسخ وانما يشابه الاسباب

126

[illegible]

[illegible][illegible]

٩١

العلّة اسم لا لا صافه منها متحققه وليس ما اضيف اليه الحكم بعلته  
 اسم وكذا ما قبله في كشف النار من تعليل عدم كونه علّة اسم بان الحكم  
 يضاد اليها فلم يتم فصلا للعلّة باحد هما ولهذا اضفنا على الاضاح  
 فيما سبق من كونها موضوعه لوجوبها ومعنى لا تدرى الوصف لاخر  
 مؤثر فيه اى الحكم لا اسم لان العلّة تتم بالوصفين جميعا فلا يطلق  
 اسم العلّة على احدهما حقيقة وللوصف الاول شبهة العلة لكونه  
 مؤثرا في الحكم وكونه احد ركبي العلّة كالثاني وهو اختيار فخر الاسلام  
 وقال القاضى ابو زيد وشمس الامتثال وجود بعض ما يتم علته بانضمام  
 الاخر كاحد شرطى السبع واحد وصفى علته الربوا من الاستسباب  
 المحض حتى قلنا ان حرمه النساء بفتح النون ثبتت باحد وصفى علته  
 الربوا وهما الجنس والقدر حتى لو اسلم قوهيا في قوهيين لا يجوز  
 لوجود الجنس لو اسلم شعيرا في خطرة لا يجوز ليقع لوجود القدر و  
 ذلك لان ربوا النسبة شبهة الفضل فان للنقدية على النسبية  
 ثبتت لربوا بشبهة العلّة لان الشبهة في باب المحرمات ملحقة  
 بالحقيقة وانما المحرم حرم حقيقة الفضل به

١٢٩

العلّة اسم لا لا صافه منها متحققه وليس ما اضيف اليه الحكم بعلته  
 اسم وكذا ما قبله في كشف النار من تعليل عدم كونه علّة اسم بان الحكم  
 يضاد اليها فلم يتم فصلا للعلّة باحد هما ولهذا اضفنا على الاضاح  
 فيما سبق من كونها موضوعه لوجوبها ومعنى لا تدرى الوصف لاخر  
 مؤثر فيه اى الحكم لا اسم لان العلّة تتم بالوصفين جميعا فلا يطلق  
 اسم العلّة على احدهما حقيقة وللوصف الاول شبهة العلة لكونه  
 مؤثرا في الحكم وكونه احد ركبي العلّة كالثاني وهو اختيار فخر الاسلام  
 وقال القاضى ابو زيد وشمس الامتثال وجود بعض ما يتم علته بانضمام  
 الاخر كاحد شرطى السبع واحد وصفى علته الربوا من الاستسباب  
 المحض حتى قلنا ان حرمه النساء بفتح النون ثبتت باحد وصفى علته  
 الربوا وهما الجنس والقدر حتى لو اسلم قوهيا في قوهيين لا يجوز  
 لوجود الجنس لو اسلم شعيرا في خطرة لا يجوز ليقع لوجود القدر و  
 ذلك لان ربوا النسبة شبهة الفضل فان للنقدية على النسبية  
 ثبتت لربوا بشبهة العلّة لان الشبهة في باب المحرمات ملحقة  
 بالحقيقة وانما المحرم حرم حقيقة الفضل به

فان لم یضرب فی الریاض...  
فان لم یضرب فی الریاض...  
فان لم یضرب فی الریاض...

لأن الحكم ثبت بقدر علة الحقيقة بالحقيقة والشبهة بالشبهة  
والأفضل في ذلك أنه عليه السلام نهى عن الربو والربوينة لا يقال  
لوثبت حرمة الفضل بشبهة العلة لم توزع الحكم على أجزاء العلة  
وهو باطل لا نأقول بثبوت النسبة بأحد الوصفين باعتبار  
أنه علة قامة لشبهتهما لا باعتبار التوزيع إذ التوزيع ان ثبت باحد  
الوصفين بعض حرمة الفضل وليس كذلك كذا في الشرح  
والسفر علة للرخصة الثابت به اسماً لا بالرخصة تنسب اليه  
في الشرع يقال رخصة السفر لا فطار والقصر وحكما لا بالرخصة  
ثبتت متصلة بحق إذا جازيوت لمصر قصر الصلاة لا معنى  
لأن الرخصة فعلقت بالمشقة حقيقة دون السفر فان المؤثر  
في إيجاب الرخصة التي بناها على السبب المشقة لا الرخصة  
أضيفت إلى السفر وحقيقة المشقة لأنها أمر باطن متفاوت  
أحوال الناس فيه فلا يمكن الوقوف على حقيقة وإلى هذا  
أشار بقوله لكن السبب أي سبب المشقة وهو السفر فثبت  
مقامها أي المشقة تيسيراً فلذلك دار الحكم مع السفر وجوداً وعدماً

لأن الحكم ثبت بقدر علة الحقيقة...  
فان لم یضرب فی الریاض...  
فان لم یضرب فی الریاض...

فان لم یضرب فی الریاض...  
فان لم یضرب فی الریاض...  
فان لم یضرب فی الریاض...

فان لم یضرب فی الریاض...  
فان لم یضرب فی الریاض...  
فان لم یضرب فی الریاض...



ولما انتهى الكلام الى اقامة الشيء مقام غيره شرع في بيان فقال اقامة

الشيء مقام غيره نوعان احدهما اقامة السبب الداعي الى الشيء مقام

المدعو اليه كالمسافر والمرضى والثاني اقامة الدليل مقام المدلول و

الفرق بينهما ان السبب لا يخلو عن تأثير له في المسبب واقتضاه اليه

والدليل يخلو عن ذلك بل يحصل به العلم بالمدلول كما في الخبر عن

المجته فان اقيم مقام المجته في جواب قوله لاموتنا اوجبته فانت

طالق بقولها اجبك لا اخبارها دليل على وجودها فاقيم مقام

المدلول ولكنه مقتصر على المجلس وكما في الطهر الخالي عن

الجماع فان اقيم مقام الحاجز الى الطلاق في باحة الطلاق

فان اطلاق امر محظور في الاصل لما فيه من قطع النكاح

المسنون ولكن المحظور قد يجوز للضرورة فشرع الطلاق

على وجهين احدهما ان يقتصر على ما كان له في الاصل من

الطلاق فيكون له في الاصل من الطلاق ما كان له في الاصل من

الطلاق فيكون له في الاصل من الطلاق ما كان له في الاصل من

الطلاق فيكون له في الاصل من الطلاق ما كان له في الاصل من

الطلاق فيكون له في الاصل من الطلاق ما كان له في الاصل من

فقد علم ان في جواب سؤاله ان مقتضى ما كان له في الاصل من الطلاق فيكون له في الاصل من الطلاق ما كان له في الاصل من

الطلاق فيكون له في الاصل من الطلاق ما كان له في الاصل من

الطلاق فيكون له في الاصل من الطلاق ما كان له في الاصل من

الطلاق فيكون له في الاصل من الطلاق ما كان له في الاصل من

الطلاق فيكون له في الاصل من الطلاق ما كان له في الاصل من

الطلاق فيكون له في الاصل من الطلاق ما كان له في الاصل من

الطلاق فيكون له في الاصل من الطلاق ما كان له في الاصل من

الطلاق فيكون له في الاصل من الطلاق ما كان له في الاصل من

الطلاق فيكون له في الاصل من الطلاق ما كان له في الاصل من

الطلاق فيكون له في الاصل من الطلاق ما كان له في الاصل من

الطلاق فيكون له في الاصل من الطلاق ما كان له في الاصل من

الطلاق فيكون له في الاصل من الطلاق ما كان له في الاصل من

الطلاق فيكون له في الاصل من الطلاق ما كان له في الاصل من

الطلاق فيكون له في الاصل من الطلاق ما كان له في الاصل من

الطلاق فيكون له في الاصل من الطلاق ما كان له في الاصل من

الطلاق فيكون له في الاصل من الطلاق ما كان له في الاصل من

الطلاق فيكون له في الاصل من الطلاق ما كان له في الاصل من



فخر الاسلام ولو لم يجعل العلامة الخالص من اقسامه كالاقسام اربعة  
ووجه الضبط جينذان وجود الحكم ان لم يكن مضافا اليه  
فهو الرابع كاول الشرطين الذين علق بهما الحكم وان كان فان  
تخل بينهما وبين الحكم فعل فاعل مختار غير منسوب اليه وكان غير  
متصل بالحكم كحل قيد العبد فهو الثالث والا فان لم يعارضه  
علة تصلا مضافة الحكم اليها فهو الثاني كشيء لزق الذي فيه  
ما تعلق وان عارضه فهو الاول كدخول الدار في المثال المذكور والى  
القسم الثاني اشار بقوله وقد يقام الشرط مقام العلة كحفر البئر في  
الطريق الذي لا يملكه وهذا هو شرط التلطف في الحقيقة فاحفر  
شرط لا يعارضه علة تصلي مضافة الحكم اليها وكل شرط كذلك  
صلي لان يقام مقام العلة خلفا عنها ويضاف الحكم اليه وان لم  
يكن مؤثرا لان الشرط لو وجد الحكم عند شيها بالعلة وعلى الشرع  
امارات حقيقة كالشرط فجاز ان يخالف الشرط العلة في حق  
الاضافة عند تعذر الاضافة اليها لان الشق اعلة للسقوط في اليه  
والشيء سبب محض مفض اليه وليس بعلة لانه غير موضوع له

بل الثقل على سواء وجد السقوط بالثقل وأيقظ السقوط لانه نام  
 عليه من تحت مثلاً لكن الأرض كانت مسكنة ثم انما شئ الواقعة في  
 البير عن الوقوع مانعة عن الثقل لانه هو العلة ان يكون الثقل على  
 وان كان يوهي ان ثبت الحكم ثم سواء من البير ولا الا زامساك  
 الأرض له مانع عن عمله فصار الحفر ازالة التمانع وازالة التمانع  
 شرط فثبت ان يالحفر شرط والشرط من حيث هو لا يضاف اليه  
 الحكم بل الى العلة لكن العلة هنا ليست بصاحبة لضافته الحكم  
 اليها لان الثقل امر طبعي ثابت بخلق الله تعالى ولا تقدي فيه فلا  
 يصح لضافته ضمان احد ان البير والمشى مباح بلا شبهة يعنى  
 كان ينبغي ان يضاف الى المشى الذى هو سبب تعد تعذر  
 الاضافة الى العلة لانه اقرب الى العلة من الشرط اكان المشى مباح  
 بلا شبهة فلم يصح ان يجعل على بواسطة الثقل لانه الواجب ضمان  
 الجناية فلا يمكن بدونها تعذر الاضافة اليه ايضا فقام الشرط

135

الموصوف بالتعد وهو حفر البير في الطريق الغير المملوكة  
 مقام العلة في اضافة الضمان اليه خلفا عن العلة عند تعدد  
 الاضافة اليه بالشيء العلة والهدى اشارة بقوله فاذا لم يعارض  
 الشرط ما هو علة باز كانت صاحبة لاضافة الحكم اليها كحاشية  
 وللشروط بشبه بالعلل المتعلق بربا بالشرط من الوجود اى جود  
 الحكم عنده وهو بيان للموصول اقيم الشرط مقام العلة في ضمان  
 النفس الاموال جميعا فيما اذا تلفت نفس بوقوعها في البير  
 وشي اخر وما صحق من الميراث ووجوب الكفارة فلا  
 لانها يتعلقان بالمباشرة ولم يوجد واعلم ان ذكر الله المحقق  
 ناقلا عن المبسوط واذا حفر الرجل بيرا في دار لا يملكها بغير اذن  
 صاحبها فهو ضامن لما وقع فيه لا يبرأ منه تعدد بالحفرة في ملك الغير  
 كما هو متعد بالحفرة في الطريق فاطلاق هذه الرواية يدل على ان  
 الضمان على الحافر سواء كان الشيء تعدا او لم يكن فعلى هذا لم  
 يكن قوله والمشى مباحا حرازا عن شئ بل كان لزيادة تقريره او



[illegible]

[illegible]



فكان القول قول الولي تمسك به لا صل وعلم هذا أي على أن العلة إذا  
صلحت للاضافه لا يضاف الحكم الى الشرط والسبب قلنا إذا حل الإنسان  
قيد عبد لغيره حتى يبق لم يضمن الحال قيمة العبد بالانقضاء نكاح  
العبد عاقلا وإن كان مجنونا ففيه خلاف محمد لأن حله شرط في  
الحقيقة فانما زالت التلما نه من الأباق فيكون شرطا وقد اعترض عليه  
فعل الأباق الذي هو علة التلف وهو فعلا فاعل مختار صالح للاضافه  
فيمتنع اضافته الى الشرط ولله أي هذا الشرط حكم السبب الخالص  
لما أنه أي الشرط سبق الأباق الذي هو علة التلف فالسبب في  
السبب الحقيقة مما يتقدم على العلة لأن ما هو مفضل إلى المصلحة و  
وسيلة الميراث لمن يكون سابقا عليه والشرط مما يتأخر الشرط  
الحقيقة المحض مما يتأخر وجوده عن وجود صورة العلة وإن كان  
يتقدم على انعقادها كما في تعليق الطلاق فان قوله أنت طالق أو  
أنت حر هو الذي يتعقد علة عند وجود الشرط ووجوده تكلم  
سابق على وجود الشرط ثم هو سبب محض هذا المقدم لبيان أنه  
في حكم السبب وما يبين أنه في حكم السبب الخالص فلما ذكره بقوله

فإنما كان القول قول الولي تمسك به لا صل وعلم هذا أي على أن العلة إذا  
صلحت للاضافه لا يضاف الحكم الى الشرط والسبب قلنا إذا حل الإنسان  
قيد عبد لغيره حتى يبق لم يضمن الحال قيمة العبد بالانقضاء نكاح  
العبد عاقلا وإن كان مجنونا ففيه خلاف محمد لأن حله شرط في  
الحقيقة فانما زالت التلما نه من الأباق فيكون شرطا وقد اعترض عليه  
فعل الأباق الذي هو علة التلف وهو فعلا فاعل مختار صالح للاضافه  
فيمتنع اضافته الى الشرط ولله أي هذا الشرط حكم السبب الخالص  
لما أنه أي الشرط سبق الأباق الذي هو علة التلف فالسبب في  
السبب الحقيقة مما يتقدم على العلة لأن ما هو مفضل إلى المصلحة و  
وسيلة الميراث لمن يكون سابقا عليه والشرط مما يتأخر الشرط  
الحقيقة المحض مما يتأخر وجوده عن وجود صورة العلة وإن كان  
يتقدم على انعقادها كما في تعليق الطلاق فان قوله أنت طالق أو  
أنت حر هو الذي يتعقد علة عند وجود الشرط ووجوده تكلم  
سابق على وجود الشرط ثم هو سبب محض هذا المقدم لبيان أنه  
في حكم السبب وما يبين أنه في حكم السبب الخالص فلما ذكره بقوله

١٣٩

يدل  
على ذلك

فإنما كان القول قول الولي تمسك به لا صل وعلم هذا أي على أن العلة إذا  
صلحت للاضافه لا يضاف الحكم الى الشرط والسبب قلنا إذا حل الإنسان  
قيد عبد لغيره حتى يبق لم يضمن الحال قيمة العبد بالانقضاء نكاح  
العبد عاقلا وإن كان مجنونا ففيه خلاف محمد لأن حله شرط في  
الحقيقة فانما زالت التلما نه من الأباق فيكون شرطا وقد اعترض عليه  
فعل الأباق الذي هو علة التلف وهو فعلا فاعل مختار صالح للاضافه  
فيمتنع اضافته الى الشرط ولله أي هذا الشرط حكم السبب الخالص  
لما أنه أي الشرط سبق الأباق الذي هو علة التلف فالسبب في  
السبب الحقيقة مما يتقدم على العلة لأن ما هو مفضل إلى المصلحة و  
وسيلة الميراث لمن يكون سابقا عليه والشرط مما يتأخر الشرط  
الحقيقة المحض مما يتأخر وجوده عن وجود صورة العلة وإن كان  
يتقدم على انعقادها كما في تعليق الطلاق فان قوله أنت طالق أو  
أنت حر هو الذي يتعقد علة عند وجود الشرط ووجوده تكلم  
سابق على وجود الشرط ثم هو سبب محض هذا المقدم لبيان أنه  
في حكم السبب وما يبين أنه في حكم السبب الخالص فلما ذكره بقوله

فإنما كان القول قول الولي تمسك به لا صل وعلم هذا أي على أن العلة إذا  
صلحت للاضافه لا يضاف الحكم الى الشرط والسبب قلنا إذا حل الإنسان  
قيد عبد لغيره حتى يبق لم يضمن الحال قيمة العبد بالانقضاء نكاح  
العبد عاقلا وإن كان مجنونا ففيه خلاف محمد لأن حله شرط في  
الحقيقة فانما زالت التلما نه من الأباق فيكون شرطا وقد اعترض عليه  
فعل الأباق الذي هو علة التلف وهو فعلا فاعل مختار صالح للاضافه  
فيمتنع اضافته الى الشرط ولله أي هذا الشرط حكم السبب الخالص  
لما أنه أي الشرط سبق الأباق الذي هو علة التلف فالسبب في  
السبب الحقيقة مما يتقدم على العلة لأن ما هو مفضل إلى المصلحة و  
وسيلة الميراث لمن يكون سابقا عليه والشرط مما يتأخر الشرط  
الحقيقة المحض مما يتأخر وجوده عن وجود صورة العلة وإن كان  
يتقدم على انعقادها كما في تعليق الطلاق فان قوله أنت طالق أو  
أنت حر هو الذي يتعقد علة عند وجود الشرط ووجوده تكلم  
سابق على وجود الشرط ثم هو سبب محض هذا المقدم لبيان أنه  
في حكم السبب وما يبين أنه في حكم السبب الخالص فلما ذكره بقوله

2

[illegible]

وقد عترض عليه اى على الشرط ما هو علة قائمته بنفسه مع حادثه  
 و هو الكل ١٢  
 و هو الف ١٣  
 و هو الف ١٤  
 و هو الف ١٥  
 و هو الف ١٦  
 و هو الف ١٧  
 و هو الف ١٨  
 و هو الف ١٩  
 و هو الف ٢٠  
 و هو الف ٢١  
 و هو الف ٢٢  
 و هو الف ٢٣  
 و هو الف ٢٤  
 و هو الف ٢٥  
 و هو الف ٢٦  
 و هو الف ٢٧  
 و هو الف ٢٨  
 و هو الف ٢٩  
 و هو الف ٣٠  
 و هو الف ٣١  
 و هو الف ٣٢  
 و هو الف ٣٣  
 و هو الف ٣٤  
 و هو الف ٣٥  
 و هو الف ٣٦  
 و هو الف ٣٧  
 و هو الف ٣٨  
 و هو الف ٣٩  
 و هو الف ٤٠  
 و هو الف ٤١  
 و هو الف ٤٢  
 و هو الف ٤٣  
 و هو الف ٤٤  
 و هو الف ٤٥  
 و هو الف ٤٦  
 و هو الف ٤٧  
 و هو الف ٤٨  
 و هو الف ٤٩  
 و هو الف ٥٠  
 و هو الف ٥١  
 و هو الف ٥٢  
 و هو الف ٥٣  
 و هو الف ٥٤  
 و هو الف ٥٥  
 و هو الف ٥٦  
 و هو الف ٥٧  
 و هو الف ٥٨  
 و هو الف ٥٩  
 و هو الف ٦٠  
 و هو الف ٦١  
 و هو الف ٦٢  
 و هو الف ٦٣  
 و هو الف ٦٤  
 و هو الف ٦٥  
 و هو الف ٦٦  
 و هو الف ٦٧  
 و هو الف ٦٨  
 و هو الف ٦٩  
 و هو الف ٧٠  
 و هو الف ٧١  
 و هو الف ٧٢  
 و هو الف ٧٣  
 و هو الف ٧٤  
 و هو الف ٧٥  
 و هو الف ٧٦  
 و هو الف ٧٧  
 و هو الف ٧٨  
 و هو الف ٧٩  
 و هو الف ٨٠  
 و هو الف ٨١  
 و هو الف ٨٢  
 و هو الف ٨٣  
 و هو الف ٨٤  
 و هو الف ٨٥  
 و هو الف ٨٦  
 و هو الف ٨٧  
 و هو الف ٨٨  
 و هو الف ٨٩  
 و هو الف ٩٠  
 و هو الف ٩١  
 و هو الف ٩٢  
 و هو الف ٩٣  
 و هو الف ٩٤  
 و هو الف ٩٥  
 و هو الف ٩٦  
 و هو الف ٩٧  
 و هو الف ٩٨  
 و هو الف ٩٩  
 و هو الف ١٠٠

بالشرط وهو ما قيد العبد له هو حادث باختيار صحيح فاعطى به  
 منتهى الشرط ما كان وجهه فكان منتهى السبق في الصلابة السد

الذى فيه معنى العلة لان ذلك عبارة عما كانت العلة مضاف اليه

وحدادته بركه قود الدابة وهم هنا ليس كذلك كما عرفت فكلما التفت

مضافاً الى ما اعرض من اعلته دون ما سبق من الشرط بخلافه  
 اذا ثبت ان الام حث بضم الام يلا اناق لا: الام يلا اناق استع  
 بيان كذا

لَمْ يَأْذِ اتَّصِلْ بِرِالْبَاقِ يَضِيغُ غَاصِبًا بِاسْتِعْمَالِ فَكَا هَذَا <sup>٥٤</sup> <sup>٥٥</sup> <sup>٥٦</sup> <sup>٥٧</sup> <sup>٥٨</sup> <sup>٥٩</sup> <sup>٦٠</sup> <sup>٦١</sup> <sup>٦٢</sup> <sup>٦٣</sup> <sup>٦٤</sup> <sup>٦٥</sup> <sup>٦٦</sup> <sup>٦٧</sup> <sup>٦٨</sup> <sup>٦٩</sup> <sup>٧٠</sup> <sup>٧١</sup> <sup>٧٢</sup> <sup>٧٣</sup> <sup>٧٤</sup> <sup>٧٥</sup> <sup>٧٦</sup> <sup>٧٧</sup> <sup>٧٨</sup> <sup>٧٩</sup> <sup>٨٠</sup> <sup>٨١</sup> <sup>٨٢</sup> <sup>٨٣</sup> <sup>٨٤</sup> <sup>٨٥</sup> <sup>٨٦</sup> <sup>٨٧</sup> <sup>٨٨</sup> <sup>٨٩</sup> <sup>٩٠</sup> <sup>٩١</sup> <sup>٩٢</sup> <sup>٩٣</sup> <sup>٩٤</sup> <sup>٩٥</sup> <sup>٩٦</sup> <sup>٩٧</sup> <sup>٩٨</sup> <sup>٩٩</sup> <sup>١٠٠</sup> <sup>١٠١</sup> <sup>١٠٢</sup> <sup>١٠٣</sup> <sup>١٠٤</sup> <sup>١٠٥</sup> <sup>١٠٦</sup> <sup>١٠٧</sup> <sup>١٠٨</sup> <sup>١٠٩</sup> <sup>١١٠</sup> <sup>١١١</sup> <sup>١١٢</sup> <sup>١١٣</sup> <sup>١١٤</sup> <sup>١١٥</sup> <sup>١١٦</sup> <sup>١١٧</sup> <sup>١١٨</sup> <sup>١١٩</sup> <sup>١٢٠</sup> <sup>١٢١</sup> <sup>١٢٢</sup> <sup>١٢٣</sup> <sup>١٢٤</sup> <sup>١٢٥</sup> <sup>١٢٦</sup> <sup>١٢٧</sup> <sup>١٢٨</sup> <sup>١٢٩</sup> <sup>١٣٠</sup> <sup>١٣١</sup> <sup>١٣٢</sup> <sup>١٣٣</sup> <sup>١٣٤</sup> <sup>١٣٥</sup> <sup>١٣٦</sup> <sup>١٣٧</sup> <sup>١٣٨</sup> <sup>١٣٩</sup> <sup>١٤٠</sup> <sup>١٤١</sup> <sup>١٤٢</sup> <sup>١٤٣</sup> <sup>١٤٤</sup> <sup>١٤٥</sup> <sup>١٤٦</sup> <sup>١٤٧</sup> <sup>١٤٨</sup> <sup>١٤٩</sup> <sup>١٥٠</sup> <sup>١٥١</sup> <sup>١٥٢</sup> <sup>١٥٣</sup> <sup>١٥٤</sup> <sup>١٥٥</sup> <sup>١٥٦</sup> <sup>١٥٧</sup> <sup>١٥٨</sup> <sup>١٥٩</sup> <sup>١٦٠</sup> <sup>١٦١</sup> <sup>١٦٢</sup> <sup>١٦٣</sup> <sup>١٦٤</sup> <sup>١٦٥</sup> <sup>١٦٦</sup> <sup>١٦٧</sup> <sup>١٦٨</sup> <sup>١٦٩</sup> <sup>١٧٠</sup> <sup>١٧١</sup> <sup>١٧٢</sup> <sup>١٧٣</sup> <sup>١٧٤</sup> <sup>١٧٥</sup> <sup>١٧٦</sup> <sup>١٧٧</sup> <sup>١٧٨</sup> <sup>١٧٩</sup> <sup>١٨٠</sup> <sup>١٨١</sup> <sup>١٨٢</sup> <sup>١٨٣</sup> <sup>١٨٤</sup> <sup>١٨٥</sup> <sup>١٨٦</sup> <sup>١٨٧</sup> <sup>١٨٨</sup> <sup>١٨٩</sup> <sup>١٩٠</sup> <sup>١٩١</sup> <sup>١٩٢</sup> <sup>١٩٣</sup> <sup>١٩٤</sup> <sup>١٩٥</sup> <sup>١٩٦</sup> <sup>١٩٧</sup> <sup>١٩٨</sup> <sup>١٩٩</sup> <sup>٢٠٠</sup> <sup>٢٠١</sup> <sup>٢٠٢</sup> <sup>٢٠٣</sup> <sup>٢٠٤</sup> <sup>٢٠٥</sup> <sup>٢٠٦</sup> <sup>٢٠٧</sup> <sup>٢٠٨</sup> <sup>٢٠٩</sup> <sup>٢١٠</sup> <sup>٢١١</sup> <sup>٢١٢</sup> <sup>٢١٣</sup> <sup>٢١٤</sup> <sup>٢١٥</sup> <sup>٢١٦</sup> <sup>٢١٧</sup> <sup>٢١٨</sup> <sup>٢١٩</sup> <sup>٢٢٠</sup> <sup>٢٢١</sup> <sup>٢٢٢</sup> <sup>٢٢٣</sup> <sup>٢٢٤</sup> <sup>٢٢٥</sup> <sup>٢٢٦</sup> <sup>٢٢٧</sup> <sup>٢٢٨</sup> <sup>٢٢٩</sup> <sup>٢٣٠</sup> <sup>٢٣١</sup> <sup>٢٣٢</sup> <sup>٢٣٣</sup> <sup>٢٣٤</sup> <sup>٢٣٥</sup> <sup>٢٣٦</sup> <sup>٢٣٧</sup> <sup>٢٣٨</sup> <sup>٢٣٩</sup> <sup>٢٤٠</sup> <sup>٢٤١</sup> <sup>٢٤٢</sup> <sup>٢٤٣</sup> <sup>٢٤٤</sup> <sup>٢٤٥</sup> <sup>٢٤٦</sup> <sup>٢٤٧</sup> <sup>٢٤٨</sup> <sup>٢٤٩</sup> <sup>٢٥٠</sup> <sup>٢٥١</sup> <sup>٢٥٢</sup> <sup>٢٥٣</sup> <sup>٢٥٤</sup> <sup>٢٥٥</sup> <sup>٢٥٦</sup> <sup>٢٥٧</sup> <sup>٢٥٨</sup> <sup>٢٥٩</sup> <sup>٢٦٠</sup> <sup>٢٦١</sup> <sup>٢٦٢</sup> <sup>٢٦٣</sup> <sup>٢٦٤</sup> <sup>٢٦٥</sup> <sup>٢٦٦</sup> <sup>٢٦٧</sup> <sup>٢٦٨</sup> <sup>٢٦٩</sup> <sup>٢٧٠</sup> <sup>٢٧١</sup> <sup>٢٧٢</sup> <sup>٢٧٣</sup> <sup>٢٧٤</sup> <sup>٢٧٥</sup> <sup>٢٧٦</sup> <sup>٢٧٧</sup> <sup>٢٧٨</sup> <sup>٢٧٩</sup> <sup>٢٨٠</sup> <sup>٢٨١</sup> <sup>٢٨٢</sup> <sup>٢٨٣</sup> <sup>٢٨٤</sup> <sup>٢٨٥</sup> <sup>٢٨٦</sup> <sup>٢٨٧</sup> <sup>٢٨٨</sup> <sup>٢٨٩</sup> <sup>٢٩٠</sup> <sup>٢٩١</sup> <sup>٢٩٢</sup> <sup>٢٩٣</sup> <sup>٢٩٤</sup> <sup>٢٩٥</sup> <sup>٢٩٦</sup> <sup>٢٩٧</sup> <sup>٢٩٨</sup> <sup>٢٩٩</sup> <sup>٣٠٠</sup> <sup>٣٠١</sup> <sup>٣٠٢</sup> <sup>٣٠٣</sup> <sup>٣٠٤</sup> <sup>٣٠٥</sup> <sup>٣٠٦</sup> <sup>٣٠٧</sup> <sup>٣٠٨</sup> <sup>٣٠٩</sup> <sup>٣١٠</sup> <sup>٣١١</sup> <sup>٣١٢</sup> <sup>٣١٣</sup> <sup>٣١٤</sup> <sup>٣١٥</sup> <sup>٣١٦</sup> <sup>٣١٧</sup> <sup>٣١٨</sup> <sup>٣١٩</sup> <sup>٣٢٠</sup> <sup>٣٢١</sup> <sup>٣٢٢</sup> <sup>٣٢٣</sup> <sup>٣٢٤</sup> <sup>٣٢٥</sup> <sup>٣٢٦</sup> <sup>٣٢٧</sup> <sup>٣٢٨</sup> <sup>٣٢٩</sup> <sup>٣٣٠</sup> <sup>٣٣١</sup> <sup>٣٣٢</sup> <sup>٣٣٣</sup> <sup>٣٣٤</sup> <sup>٣٣٥</sup> <sup>٣٣٦</sup> <sup>٣٣٧</sup> <sup>٣٣٨</sup> <sup>٣٣٩</sup> <sup>٣٤٠</sup> <sup>٣٤١</sup> <sup>٣٤٢</sup> <sup>٣٤٣</sup> <sup>٣٤٤</sup> <sup>٣٤٥</sup> <sup>٣٤٦</sup> <sup>٣٤٧</sup> <sup>٣٤٨</sup> <sup>٣٤٩</sup> <sup>٣٥٠</sup> <sup>٣٥١</sup> <sup>٣٥٢</sup> <sup>٣٥٣</sup> <sup>٣٥٤</sup> <sup>٣٥٥</sup> <sup>٣٥٦</sup> <sup>٣٥٧</sup> <sup>٣٥٨</sup> <sup>٣٥٩</sup> <sup>٣٦٠</sup> <sup>٣٦١</sup> <sup>٣٦٢</sup> <sup>٣٦٣</sup> <sup>٣٦٤</sup> <sup>٣٦٥</sup> <sup>٣٦٦</sup> <sup>٣٦٧</sup> <sup>٣٦٨</sup> <sup>٣٦٩</sup> <sup>٣٧٠</sup> <sup>٣٧١</sup> <sup>٣٧٢</sup> <sup>٣٧٣</sup> <sup>٣٧٤</sup> <sup>٣٧٥</sup> <sup>٣٧٦</sup> <sup>٣٧٧</sup> <sup>٣٧٨</sup> <sup>٣٧٩</sup> <sup>٣٨٠</sup> <sup>٣٨١</sup> <sup>٣٨٢</sup> <sup>٣٨٣</sup> <sup>٣٨٤</sup> <sup>٣٨٥</sup> <sup>٣٨٦</sup> <sup>٣٨٧</sup> <sup>٣٨٨</sup> <sup>٣٨٩</sup> <sup>٣٩٠</sup> <sup>٣٩١</sup> <sup>٣٩٢</sup> <sup>٣٩٣</sup> <sup>٣٩٤</sup> <sup>٣٩٥</sup> <sup>٣٩٦</sup> <sup>٣٩٧</sup> <sup>٣٩٨</sup>

القيد کا رسال من ارسال ابتر فی الطريق فجالت الدابة بمنته وسيرة  
من الجولان بسے سلطان و دودیر

ان لا يفتن الاخرى من صورته الا ان يات  
علا امره الذي هو شرطه  
من الياقوت

لَا يَجِبُ الصَّحَابُ عَلَى الْأُمَّةِ

للمغفرة أيضا فخصه  
بالعبدان

فَصَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ  
وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ  
وَمَنْ تَبِعَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ  
يَكُونُ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ

من قول المصنف رحمه الله تعالى في كتابه في بيان

فان التقدم والاعمال يتبعون  
الحقيقة

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي جعل القرآن  
موسى عليه السلام  
الذي جعل القرآن  
موسى عليه السلام

التحصيل من فتح ما قبل  
الاسماء والاشارة والاشارة  
ليس كذلك والاشارة  
في عبد الله لا غير

السلامة لا تبيع الا السعادة  
والنظام لا يمشي الا بالعدل  
والنظام لا يمشي الا بالعدل  
والنظام لا يمشي الا بالعدل

بہذا بحسب اللکلام من انشاء علیہ السلام  
یخرج ثلاثۃ ۱۲ الارسال من کما یوکلظمن  
نارسل کما یوکلظمن

أه فان يا دلفظ العبد من  
الان شمس من فضل السجدة  
الناس من فضل السجدة

باقيل يا ايها الناس ان ص  
العباد لا يصح الا ان ص  
انما كنتم بهم تبتدعوا  
عدو المناصب تبين  
انا قاتل

وَقَدْ تَقَرَّرَ بِمَنْعِ الْحُلُومِ  
الْمَشْبُوبَةِ مِنَ الْإِذَاكَ لِكُونِهَا حَالِيَةً  
الْمَصْنُوعَاتِ وَبِحُلُوفِ الْأَزْوَاجِ  
الْمَشْبُوبَةِ مِنَ الْإِذَاكَ لِكُونِهَا حَالِيَةً

عوضاً عما بالحبية خلت  
كان في العباد خلت  
بالنبي فخلت الرسل  
سكنوا فخلت الرسل

والله اعلم  
بما كنا  
نوعيه

١٤  
 سلفون العبدان كانت حارة  
 لاجل ذلك لم يزلوا في الكفر  
 والسبب ان الله اراد ان  
 يرفع المصطفى ويزيل  
 عن ظهر الارض كل من  
 كان عليه من دنس  
 فاجاب الله عن  
 ما كان عليه من دنس  
 فاجاب الله عن  
 ما كان عليه من دنس

[illegible][illegible]

[illegible]

لأن فعل الطير هدم شرعا وأما العلامة ففي اللغة لا مادة وفي الشرع  
ما قال فيها من الوجوه داي وجود الحكم من غير أن يتعلق به  
وجوب الحكم ولا وجوده فتكون العلامة دليل على ظهور الحكم عند  
وجودها وقد يسمى العلامة شرطا جازا وذلك المسمى بالشرط مثل  
الأحصان في باب الزنا فإنه في الحقيقة علامة وليس بشرط عند  
صاحب التقويم وبعض المتأخرين فإنه إيا الأحصان إذا ثبت و  
وجد كان معرفا للحكم الزنا وهو الرجم بدون أن يتوقف انعقاد  
الزنا عليه فإنه لو وجد بعد الزنا لا يثبت بوجوده الحكم ولا  
هذا أشار بقوله فإما أن يوجد الزنا بصورة ويتوقف انعقاده

[illegible]

This image shows a page from a manuscript written in the Shikasta script. The text is dense and flows across the page in horizontal lines. The script is highly stylized, with many characters being compact and overlapping. There are several larger, bold characters that appear to be initials or headings, such as 'O' and 'K'. The paper is aged and slightly discolored, and the ink is black.

[illegible][illegible]





[illegible]

انكر والروية لانها لا يد لها من جهة ومسا فرة وكيف للمري وذل  
 هذه الامور مما لا يهدك العقل اليه فلا يجوز ان ورد النص مثبتا  
 لها ثم اعلم ان المعتزلة قائلون بان حسن بعض الافعال وقبحه  
 كحسن الصدق لناقم وقبح الكذب للضار وحسن بعضها وقبحه  
 نظري كحسن الكذب لناقم وقبح الصدق للضار ومنها لا يدرك  
 حسنه وقبحه الا بالشرع كحسن صوم اخر يوم رمضان وقبح صوم  
 اول يوم شوال فانه مما لا سبيل للعقل اليه لكن الشرع اذا ورد كشف  
 عن حسن وقبح ذاتيين او يقيحه حتى انكر وان تكون لقيام  
 بارادة الله تعالى ان اضافها اليها مما يقبح العقل ويجعل الخطاب  
 خطابات الشرع متوجها بنفس العقل لانها اصل بنفسه وقالوا هذا  
 بيان لجعلوا الاعتراف من عقل صغير كان عاقل او كبير فالوقوف

[illegible]

١٥١٠  
 ١٥١١  
 ١٥١٢  
 ١٥١٣  
 ١٥١٤  
 ١٥١٥  
 ١٥١٦  
 ١٥١٧  
 ١٥١٨  
 ١٥١٩  
 ١٥٢٠  
 ١٥٢١  
 ١٥٢٢  
 ١٥٢٣  
 ١٥٢٤  
 ١٥٢٥  
 ١٥٢٦  
 ١٥٢٧  
 ١٥٢٨  
 ١٥٢٩  
 ١٥٣٠  
 ١٥٣١  
 ١٥٣٢  
 ١٥٣٣  
 ١٥٣٤  
 ١٥٣٥  
 ١٥٣٦  
 ١٥٣٧  
 ١٥٣٨  
 ١٥٣٩  
 ١٥٤٠  
 ١٥٤١  
 ١٥٤٢  
 ١٥٤٣  
 ١٥٤٤  
 ١٥٤٥  
 ١٥٤٦  
 ١٥٤٧  
 ١٥٤٨  
 ١٥٤٩  
 ١٥٥٠  
 ١٥٥١  
 ١٥٥٢  
 ١٥٥٣  
 ١٥٥٤  
 ١٥٥٥  
 ١٥٥٦  
 ١٥٥٧  
 ١٥٥٨  
 ١٥٥٩  
 ١٥٦٠  
 ١٥٦١  
 ١٥٦٢  
 ١٥٦٣  
 ١٥٦٤  
 ١٥٦٥  
 ١٥٦٦  
 ١٥٦٧  
 ١٥٦٨  
 ١٥٦٩  
 ١٥٧٠  
 ١٥٧١  
 ١٥٧٢  
 ١٥٧٣  
 ١٥٧٤  
 ١٥٧٥  
 ١٥٧٦  
 ١٥٧٧  
 ١٥٧٨  
 ١٥٧٩  
 ١٥٨٠  
 ١٥٨١  
 ١٥٨٢  
 ١٥٨٣  
 ١٥٨٤  
 ١٥٨٥  
 ١٥٨٦  
 ١٥٨٧  
 ١٥٨٨  
 ١٥٨٩  
 ١٥٩٠  
 ١٥٩١  
 ١٥٩٢  
 ١٥٩٣  
 ١٥٩٤  
 ١٥٩٥  
 ١٥٩٦  
 ١٥٩٧  
 ١٥٩٨  
 ١٥٩٩  
 ١٦٠٠  
 ١٦٠١  
 ١٦٠٢  
 ١٦٠٣  
 ١٦٠٤  
 ١٦٠٥  
 ١٦٠٦  
 ١٦٠٧  
 ١٦٠٨  
 ١٦٠٩  
 ١٦١٠  
 ١٦١١  
 ١٦١٢  
 ١٦١٣  
 ١٦١٤  
 ١٦١٥  
 ١٦١٦  
 ١٦١٧  
 ١٦١٨  
 ١٦١٩  
 ١٦٢٠  
 ١٦٢١  
 ١٦٢٢  
 ١٦٢٣  
 ١٦٢٤  
 ١٦٢٥  
 ١٦٢٦  
 ١٦٢٧  
 ١٦٢٨  
 ١٦٢٩  
 ١٦٣٠  
 ١٦٣١  
 ١٦٣٢  
 ١٦٣٣  
 ١٦٣٤  
 ١٦٣٥  
 ١٦٣٦  
 ١٦٣٧  
 ١٦٣٨  
 ١٦٣٩  
 ١٦٤٠  
 ١٦٤١  
 ١٦٤٢  
 ١٦٤٣  
 ١٦٤٤  
 ١٦٤٥  
 ١٦٤٦  
 ١٦٤٧  
 ١٦٤٨  
 ١٦٤٩  
 ١٦٥٠  
 ١٦٥١  
 ١٦٥٢  
 ١٦٥٣  
 ١٦٥٤  
 ١٦٥٥  
 ١٦٥٦  
 ١٦٥٧  
 ١٦٥٨  
 ١٦٥٩  
 ١٦٦٠  
 ١٦٦١  
 ١٦٦٢  
 ١٦٦٣  
 ١٦٦٤  
 ١٦٦٥  
 ١٦٦٦  
 ١٦٦٧  
 ١٦٦٨  
 ١٦٦٩  
 ١٦٧٠  
 ١٦٧١  
 ١٦٧٢  
 ١٦٧٣  
 ١٦٧٤  
 ١٦٧٥  
 ١٦٧٦  
 ١٦٧٧  
 ١٦٧٨  
 ١٦٧٩  
 ١٦٨٠  
 ١٦٨١  
 ١٦٨٢  
 ١٦٨٣  
 ١٦٨٤  
 ١٦٨٥  
 ١٦٨٦  
 ١٦٨٧  
 ١٦٨٨  
 ١٦٨٩  
 ١٦٩٠  
 ١٦٩١  
 ١٦٩٢  
 ١٦٩٣  
 ١٦٩٤  
 ١٦٩٥  
 ١٦٩٦  
 ١٦٩٧  
 ١٦٩٨  
 ١٦٩٩  
 ١٧٠٠  
 ١٧٠١  
 ١٧٠٢  
 ١٧٠٣  
 ١٧٠٤  
 ١٧٠٥  
 ١٧٠٦  
 ١٧٠٧  
 ١٧٠٨  
 ١٧٠٩  
 ١٧١٠  
 ١٧١١  
 ١٧١٢  
 ١٧١٣  
 ١٧١٤  
 ١٧١٥  
 ١٧١٦  
 ١٧١٧  
 ١٧١٨  
 ١٧١٩  
 ١٧٢٠  
 ١٧٢١  
 ١٧٢٢  
 ١٧٢٣  
 ١٧٢٤  
 ١٧٢٥  
 ١٧٢٦  
 ١٧٢٧  
 ١٧٢٨  
 ١٧٢٩  
 ١٧٣٠  
 ١٧٣١  
 ١٧٣٢  
 ١٧٣٣  
 ١٧٣٤  
 ١٧٣٥  
 ١٧٣٦  
 ١٧٣٧  
 ١٧٣٨  
 ١٧٣٩  
 ١٧٤٠  
 ١٧٤١  
 ١٧٤٢  
 ١٧٤٣  
 ١٧٤٤  
 ١٧٤٥  
 ١٧٤٦  
 ١٧٤٧  
 ١٧٤٨  
 ١٧٤٩  
 ١٧٥٠  
 ١٧٥١  
 ١٧٥٢  
 ١٧٥٣  
 ١٧٥٤  
 ١٧٥٥  
 ١٧٥٦  
 ١٧٥٧  
 ١٧٥٨  
 ١٧٥٩  
 ١٧٦٠  
 ١٧٦١  
 ١٧٦٢  
 ١٧٦٣  
 ١٧٦٤  
 ١٧٦٥  
 ١٧٦٦  
 ١٧٦٧  
 ١٧٦٨  
 ١٧٦٩  
 ١٧٧٠  
 ١٧٧١  
 ١٧٧٢  
 ١٧٧٣  
 ١٧٧٤  
 ١٧٧٥  
 ١٧٧٦  
 ١٧٧٧  
 ١٧٧٨  
 ١٧٧٩  
 ١٧٨٠  
 ١٧٨١  
 ١٧٨٢  
 ١٧٨٣  
 ١٧٨٤  
 ١٧٨٥  
 ١٧٨٦  
 ١٧٨٧  
 ١٧٨٨  
 ١٧٨٩  
 ١٧٩٠  
 ١٧٩١  
 ١٧٩٢  
 ١٧٩٣  
 ١٧٩٤  
 ١٧٩٥  
 ١٧٩٦  
 ١٧٩٧  
 ١٧٩٨  
 ١٧٩٩  
 ١٨٠٠  
 ١٨٠١  
 ١٨٠٢  
 ١٨٠٣  
 ١٨٠٤  
 ١٨٠٥  
 ١٨٠٦  
 ١٨٠٧  
 ١٨٠٨  
 ١٨٠٩  
 ١٨١٠  
 ١٨١١  
 ١٨١٢  
 ١٨١٣  
 ١٨١٤  
 ١٨١٥  
 ١٨١٦  
 ١٨١٧  
 ١٨١٨  
 ١٨١٩  
 ١٨٢٠  
 ١٨٢١  
 ١٨٢٢  
 ١٨٢٣  
 ١٨٢٤





الرايحين ارحم. ارحمكم يا مسلمات المسلمين والمؤمنات و



هذا بيان لاسلامها الحكيم بوجوبها وتوصفت لايمان قلم تصف  
 الاسلام اي لم تقدر على توصيفه لم تجعل تلك المراهقة مرتدة ولم تن  
 من زوجها ولو بلغت كذلك اي غير واصفة اي غير قادرة على  
 الوصف بلبنت من زوجها فثبت ان الصبي غير مكلف بالايمان  
 والا كان لحواشي الصوتين واحد هذا بخلاف ما اذا كفر  
 فانها تبين وكذلك اي مثل ما قلنا في الصبي نقول في البالغ الذم  
 لم تبغ الدعوة انرا في لك البالغ غير مكلف بالايمان بحمد الحق  
 وانرا في الذي لم تبغ الدعوة اذا لم يصف بما ناولا كفر او يعتقد  
 على شيء منهما كما زعموا اذا لم يملك يدرك العواقب واذا اعان  
 الله تكا بالتجربة وانما لم يدرك العواقب لم يكن معذورا وانما  
 الدعوة لان الامهال وادراك مدة التأمل بمنزلة دعوة الرسول  
 في التنبير فلا يكون معذورا على نحو ما قال ابو حنيفة يعني اقامته  
 الا مهال وادراك زمان التأمل مقام بلوغ الدعوة ههنا

١٢٩

هذا بيان لاسلامها الحكيم بوجوبها وتوصفت لايمان قلم تصف  
 الاسلام اي لم تقدر على توصيفه لم تجعل تلك المراهقة مرتدة ولم تن  
 من زوجها ولو بلغت كذلك اي غير واصفة اي غير قادرة على  
 الوصف بلبنت من زوجها فثبت ان الصبي غير مكلف بالايمان  
 والا كان لحواشي الصوتين واحد هذا بخلاف ما اذا كفر  
 فانها تبين وكذلك اي مثل ما قلنا في الصبي نقول في البالغ الذم  
 لم تبغ الدعوة انرا في لك البالغ غير مكلف بالايمان بحمد الحق  
 وانرا في الذي لم تبغ الدعوة اذا لم يصف بما ناولا كفر او يعتقد  
 على شيء منهما كما زعموا اذا لم يملك يدرك العواقب واذا اعان  
 الله تكا بالتجربة وانما لم يدرك العواقب لم يكن معذورا وانما  
 الدعوة لان الامهال وادراك مدة التأمل بمنزلة دعوة الرسول  
 في التنبير فلا يكون معذورا على نحو ما قال ابو حنيفة يعني اقامته  
 الا مهال وادراك زمان التأمل مقام بلوغ الدعوة ههنا

هذا بيان لاسلامها الحكيم بوجوبها وتوصفت لايمان قلم تصف  
 الاسلام اي لم تقدر على توصيفه لم تجعل تلك المراهقة مرتدة ولم تن  
 من زوجها ولو بلغت كذلك اي غير واصفة اي غير قادرة على  
 الوصف بلبنت من زوجها فثبت ان الصبي غير مكلف بالايمان  
 والا كان لحواشي الصوتين واحد هذا بخلاف ما اذا كفر  
 فانها تبين وكذلك اي مثل ما قلنا في الصبي نقول في البالغ الذم  
 لم تبغ الدعوة انرا في لك البالغ غير مكلف بالايمان بحمد الحق  
 وانرا في الذي لم تبغ الدعوة اذا لم يصف بما ناولا كفر او يعتقد  
 على شيء منهما كما زعموا اذا لم يملك يدرك العواقب واذا اعان  
 الله تكا بالتجربة وانما لم يدرك العواقب لم يكن معذورا وانما  
 الدعوة لان الامهال وادراك مدة التأمل بمنزلة دعوة الرسول  
 في التنبير فلا يكون معذورا على نحو ما قال ابو حنيفة يعني اقامته  
 الا مهال وادراك زمان التأمل مقام بلوغ الدعوة ههنا

[illegible]

على مثل قوله في السفيرة اذا بلغ خمس وعشرين سنة لم يمنع ماله منه  
وان لم يونس منبره اشد من ان دفع المالك اليه متعلق باناس الرشيد  
بالضمان في السفيرة قد استوفى هذه المدة من الحربة والامتنان

لأننا استوفينا هذه المدة فلا بد لنا من استيفيد رشايا بالتجربة غالبا

لا زهد المدة توهم صيرورة الرجل جاداً ومن صار فروعاً صلا

وقد ساهى في الاصلية فلا بد من نيزادير رشد فقام هذا المقام  
مقام الرشد والشرط رشد نكرة وقد وجدنا ما يحققه او تقديرا

بالاستيفاء فيجب دفع المال اليه فكذلك همنا بعد ضيقة التام ولا بد

من يصير العاقل عارفاً بربه مؤمناً بالخالق فاذا التحصل للمعرفة كان

ذلك لا يستخاف من الحجّة كما يكون بعد عوة الرسول فلا يكون معذرا  
 لمس على الحد اي التقييد فلهذا لا يابى في نفسه

وغير موجب صلاح دليل قاطع

١٢  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠

[illegible][illegible]

فان كان العقل لا يثبت على ما هو عليه فلا بد ان يكون العقل هو الذي يثبت على ما هو عليه  
 فلو كان العقل لا يثبت على ما هو عليه فلا بد ان يكون العقل هو الذي يثبت على ما هو عليه  
 فلو كان العقل لا يثبت على ما هو عليه فلا بد ان يكون العقل هو الذي يثبت على ما هو عليه  
 فلو كان العقل لا يثبت على ما هو عليه فلا بد ان يكون العقل هو الذي يثبت على ما هو عليه

يعتمد عليه وحكمه لا عقل ولا نقل فمن جعل العقل حجة فوجبه بنفسه  
 بحيث يتمم ورود الشرع بخلافه فلا دليل له يعتمد عليه ومن الغاه  
 اى العقل من كل وجه وهم لا شرعية فلا دليل قاطع له فيه وهو مذهب  
 الشافعية فانه قال في قوم لم تبلغ الدعوة اذا قتلوا اى قتلهم المسلمون  
 ضمنوا الى المسلمين دماءهم فجعل الشافعية كفرهم عفو حيث جعلهم  
 كالمسلمين في الضمان ولا يضمنون عندنا وان كان قتلهم حراما قبل  
 الدعوة لاننا لا نجعلهم كفرهم عفو بحال وذلك اشارة الى عدم الدليل  
 على القولين لانه اى من انى لا يجدر في الشرع دليلا يدل على ان العقل  
 غير معتبر للاهلية فانتفى الدليل الشرعي واذا انتفى فهو انما يلغيه بانه  
 لا جرم له والعقل فيناقص مذهبهم لانه اثبت بالعقل ان العقل ليس بحجة  
 وبهذا المذكور ثم الرد على القول الثاني وان العقل لا يثبت عن الطهوى  
 فلا يصح ان يكون حجة بنفسه بحال وهذا رد على القول الاول فثبت مما  
 ثبت ان العقل لا يثبت على ما هو عليه فلا بد ان يكون العقل هو الذي يثبت على ما هو عليه  
 فلو كان العقل لا يثبت على ما هو عليه فلا بد ان يكون العقل هو الذي يثبت على ما هو عليه  
 فلو كان العقل لا يثبت على ما هو عليه فلا بد ان يكون العقل هو الذي يثبت على ما هو عليه  
 فلو كان العقل لا يثبت على ما هو عليه فلا بد ان يكون العقل هو الذي يثبت على ما هو عليه

الرد على من قال ان العقل لا يثبت على ما هو عليه  
 فلو كان العقل لا يثبت على ما هو عليه فلا بد ان يكون العقل هو الذي يثبت على ما هو عليه  
 فلو كان العقل لا يثبت على ما هو عليه فلا بد ان يكون العقل هو الذي يثبت على ما هو عليه  
 فلو كان العقل لا يثبت على ما هو عليه فلا بد ان يكون العقل هو الذي يثبت على ما هو عليه  
 فلو كان العقل لا يثبت على ما هو عليه فلا بد ان يكون العقل هو الذي يثبت على ما هو عليه  
 فلو كان العقل لا يثبت على ما هو عليه فلا بد ان يكون العقل هو الذي يثبت على ما هو عليه  
 فلو كان العقل لا يثبت على ما هو عليه فلا بد ان يكون العقل هو الذي يثبت على ما هو عليه  
 فلو كان العقل لا يثبت على ما هو عليه فلا بد ان يكون العقل هو الذي يثبت على ما هو عليه

فان كان العقل لا يثبت على ما هو عليه فلا بد ان يكون العقل هو الذي يثبت على ما هو عليه  
 فلو كان العقل لا يثبت على ما هو عليه فلا بد ان يكون العقل هو الذي يثبت على ما هو عليه  
 فلو كان العقل لا يثبت على ما هو عليه فلا بد ان يكون العقل هو الذي يثبت على ما هو عليه  
 فلو كان العقل لا يثبت على ما هو عليه فلا بد ان يكون العقل هو الذي يثبت على ما هو عليه  
 فلو كان العقل لا يثبت على ما هو عليه فلا بد ان يكون العقل هو الذي يثبت على ما هو عليه  
 فلو كان العقل لا يثبت على ما هو عليه فلا بد ان يكون العقل هو الذي يثبت على ما هو عليه  
 فلو كان العقل لا يثبت على ما هو عليه فلا بد ان يكون العقل هو الذي يثبت على ما هو عليه  
 فلو كان العقل لا يثبت على ما هو عليه فلا بد ان يكون العقل هو الذي يثبت على ما هو عليه

من العقل

من العقل



لا نقض يوجب الذم وفي الشرع عبارة عن وصف بصير به

الانسان اهلا لماله وعليه فان الذم يولد ولذ تصاحته للوجوب

له وعليه باجماع الفقهاء وانما ثبت له الذم بناء على العهد لما مضى الذم

بينه بقوله قال الله تعالى واذا اخذتكم من بني ادم من ظهورهم ذمهم

الاية فانه اخبار عن عهد جرى بينه وبين بني ادم وعن اقرارهم

بوحدايته تعالى والاشهاد عليهم دليل على انهم يواخذون بموجب

اقرارهم من اذ حقوق العبودية فلا بد لهم من وصف يكون بني ادم

بها اهلا للوجوب عليهم فثبت لهم الذم بالمعنى اللغوي والشرعي ثم

الاية عندكم يورثهم على ظاهرها وقال الشيخ ابو منصور ع

من المحققين انهم من باب التخييل والتاويل قال الله فاعلم هذا يكون

اخذالميثاق ثابت بالسنة دون الالية

فان قوله تعالى واذا اخذتكم من ظهورهم ذمهم يورثهم على ظاهرها

والاشهاد عليهم دليل على انهم يواخذون بموجب اقرارهم من اذ

حقوق العبودية فلا بد لهم من وصف يكون بني ادم بها اهلا

للمعنى اللغوي والشرعي فثبت لهم الذم بالمعنى اللغوي والشرعي

ثم الاية عندكم يورثهم على ظاهرها وقال الشيخ ابو منصور ع

فان قوله تعالى واذا اخذتكم من ظهورهم ذمهم يورثهم على ظاهرها

والاشهاد عليهم دليل على انهم يواخذون بموجب اقرارهم من اذ

حقوق العبودية فلا بد لهم من وصف يكون بني ادم بها اهلا

للمعنى اللغوي والشرعي فثبت لهم الذم بالمعنى اللغوي والشرعي

ثم الاية عندكم يورثهم على ظاهرها وقال الشيخ ابو منصور ع

من المحققين انهم من باب التخييل والتاويل قال الله فاعلم هذا يكون

اخذالميثاق ثابت بالسنة دون الالية

فان قوله تعالى واذا اخذتكم من ظهورهم ذمهم يورثهم على ظاهرها

والاشهاد عليهم دليل على انهم يواخذون بموجب اقرارهم من اذ

فان قوله تعالى واذا اخذتكم من ظهورهم ذمهم يورثهم على ظاهرها

والاشهاد عليهم دليل على انهم يواخذون بموجب اقرارهم من اذ

حقوق العبودية فلا بد لهم من وصف يكون بني ادم بها اهلا

للمعنى اللغوي والشرعي فثبت لهم الذم بالمعنى اللغوي والشرعي

ثم الاية عندكم يورثهم على ظاهرها وقال الشيخ ابو منصور ع

من المحققين انهم من باب التخييل والتاويل قال الله فاعلم هذا يكون

اخذالميثاق ثابت بالسنة دون الالية

فان قوله تعالى واذا اخذتكم من ظهورهم ذمهم يورثهم على ظاهرها

والاشهاد عليهم دليل على انهم يواخذون بموجب اقرارهم من اذ

حقوق العبودية فلا بد لهم من وصف يكون بني ادم بها اهلا

للمعنى اللغوي والشرعي فثبت لهم الذم بالمعنى اللغوي والشرعي

ثم الاية عندكم يورثهم على ظاهرها وقال الشيخ ابو منصور ع

من المحققين انهم من باب التخييل والتاويل قال الله فاعلم هذا يكون

اخذالميثاق ثابت بالسنة دون الالية

فان قوله تعالى واذا اخذتكم من ظهورهم ذمهم يورثهم على ظاهرها

والاشهاد عليهم دليل على انهم يواخذون بموجب اقرارهم من اذ

حقوق العبودية فلا بد لهم من وصف يكون بني ادم بها اهلا

لأن الوجوب ظاهري  
عنه لا فاضل له  
علا وجوب الاداء  
المعصية اغفر  
لكاتبه ولو اذنب  
ولم يمتدحى ونظر  
في









لا بد من ان يكون الامام على ما يجب  
 في اول حاله واداءة الامور  
 في وجهه من الامور  
 لا بد من ان يكون الامام على ما يجب  
 في اول حاله واداءة الامور  
 في وجهه من الامور

الكاملة وجوب الاداء وتوجه الخطاب عليه ليدفع المحرم ثم اوقفت  
 الاعتدال متفاوتة في افراد الانسان لا يمكن ذكره الا بحج عظيم  
 فاقام الشرع البلوغ مقام الاعتدال العقول غالبة عند تيسرها  
 على العباد وعلى هذا اي على صحة الاداء بتبني على الاهلية القاصر  
 قلنا ان اى الشان يحرم من الصبي العاقل الاسلام في احكام الدنيا  
 والاخرة وصح ما يتحضر من تصرفات قبول الطهارة وعند  
 الشافعي لا يصح ايمانه في احكام الدنيا حتى يروى باه الكافر بعد الاسلام  
 ولا تبين مودة للشركه منه لان احكام الدنيا دائرة بين النفع والضر  
 وهذا منقوض بحكم اسلامه بتبعية احدث بوبه وصح منه اى الصبي  
 اداء العبادات ليدتبر من غير عداة ولزوم مضي ضمانه بربطه بوث  
 الطوع لان ذلك يقع محض لبعثه ادائها فلا يكون مشقة بعد

فانما اذا اشق في عبادة الله على ما يجب  
 لا بد من ان يكون الامام على ما يجب  
 في اول حاله واداءة الامور  
 في وجهه من الامور

لا بد من ان يكون الامام على ما يجب  
 في اول حاله واداءة الامور  
 في وجهه من الامور

لا بد من ان يكون الامام على ما يجب  
 في اول حاله واداءة الامور  
 في وجهه من الامور  
 لا بد من ان يكون الامام على ما يجب  
 في اول حاله واداءة الامور  
 في وجهه من الامور

من الكتاب المسمى في ردودها من كتابه

١٥٩  
 البلوغ فيمكن الصبي برأى الولي اى باجازه واذنه ما يتردى تصرفا  
 مترددا بين النفع والضرر كالبيع ونحوه كالبجازه وذلك اى كونه  
 مالكا لهذه التصرفات باعتبار ان نقصان مراهقة نخبه برأى وليه  
 فاندفع توهم الضرر لنقصان عقله فصار الصبي كالبالغ حينئذ وذلك  
 اى كونه بمنزلة البالغ في قول ابي حنيفة لا ترد اى اى ابا حنيفة  
 صح بيعه من الاجانب بغين فاحتش قاله ينفذ بيعه من الاجانب كما  
 ينفذ من غيره من البالغين خلا فالصاحبه فان عندها لا يصح لغيره  
 الفاحش ورد اى ابو حنيفة بيعه وتصرفه مطلقا مع الولي بغين  
 فاحتش في رواية اعتبار شبهة النيبات اى شبهة ان الصبي فاعطى  
 لا نه اصيل من وجوده وجبر لان لاصل الفعل دون وصفه وكالو  
 ويخبو برأى الولي فثبت شبهة النيبات في تصرفه نظر الوصف  
 فاعتبرت شبهة النيبات في موضع التهمة وهو بيع الصبي من الولي  
 كان الولي يبيع من نفسه اى الصبي بالغين الفاحش ويصح في رواية  
 لما قلنا انه يصير كالبالغ وعلى هذا التقدير يكون قوله ورد مصدقا  
 ١٥٩  
 ١٥٩

لعل الشك في صحة ما تقدم من وجوبه كان  
 من اذن الولي كالمالك من اذن غيره  
 انما يصح من اذن الولي ما يصح من اذن غيره  
 فان كان كذلك فاجاب عن السؤال  
 انما يصح من اذن الولي ما يصح من اذن غيره  
 فان كان كذلك فاجاب عن السؤال

لعل الشك في صحة ما تقدم من وجوبه كان  
 من اذن الولي كالمالك من اذن غيره  
 انما يصح من اذن الولي ما يصح من اذن غيره  
 فان كان كذلك فاجاب عن السؤال  
 انما يصح من اذن الولي ما يصح من اذن غيره  
 فان كان كذلك فاجاب عن السؤال

وهو جواب لدعوى مقدمه وعلى هذا اي على ان ما فيه احتمال الضرر لا  
 يملك لصبي بنفسه تملكه باذنه والولي قلنا في الصبي المحجوب عليه اذا  
 توكل اي قبل الوكالة لم يلزمه العمدة اي الاحكام المتعلقة بالوكالة من  
 تسليم المبيع والتمن ونحوهما لان في الزامها ضرر باذنه والولي تلزم  
 لما عرفت من ان قصور رايه يخبر برأى الولي فصار اهلها واما  
 اعتبار عبارة قبول الوكالة بحيث حكم بصحتها وان لم تلزمه العمدة  
 دون عبارة اداء الشهادة وان كان فيه نفع لان منبذاتها على  
 الوكالة ولا يلزم للصبي تصحيح العبارة من اعظم المنافع فكان تصحيحها  
 نفعه واما اذا اوصى الصبي بغيره من اعمال البر التقدمة لكونه موضع  
 الخلفان بطلت وصيته عند خلافه للشاهد وان كان فيه اي ايصاف  
 نفع ظاهر للصبي والمصلحة المتعلقة بقوله بطلت وفيه اشارة الى ان  
 به الشافعي ودليلنا قوله لان لا ريب شرع نفعنا بعضا للموثر  
 في اذنه انما يصح من اذن الولي ما يصح من اذن غيره  
 فان كان كذلك فاجاب عن السؤال  
 انما يصح من اذن الولي ما يصح من اذن غيره  
 فان كان كذلك فاجاب عن السؤال

وهو جواب لدعوى مقدمه وعلى هذا اي على ان ما فيه احتمال الضرر لا  
 يملك لصبي بنفسه تملكه باذنه والولي قلنا في الصبي المحجوب عليه اذا  
 توكل اي قبل الوكالة لم يلزمه العمدة اي الاحكام المتعلقة بالوكالة من  
 تسليم المبيع والتمن ونحوهما لان في الزامها ضرر باذنه والولي تلزم  
 لما عرفت من ان قصور رايه يخبر برأى الولي فصار اهلها واما  
 اعتبار عبارة قبول الوكالة بحيث حكم بصحتها وان لم تلزمه العمدة  
 دون عبارة اداء الشهادة وان كان فيه نفع لان منبذاتها على  
 الوكالة ولا يلزم للصبي تصحيح العبارة من اعظم المنافع فكان تصحيحها  
 نفعه واما اذا اوصى الصبي بغيره من اعمال البر التقدمة لكونه موضع  
 الخلفان بطلت وصيته عند خلافه للشاهد وان كان فيه اي ايصاف  
 نفع ظاهر للصبي والمصلحة المتعلقة بقوله بطلت وفيه اشارة الى ان  
 به الشافعي ودليلنا قوله لان لا ريب شرع نفعنا بعضا للموثر  
 في اذنه انما يصح من اذن الولي ما يصح من اذن غيره  
 فان كان كذلك فاجاب عن السؤال  
 انما يصح من اذن الولي ما يصح من اذن غيره  
 فان كان كذلك فاجاب عن السؤال

وهو جواب لدعوى مقدمه وعلى هذا اي على ان ما فيه احتمال الضرر لا  
 يملك لصبي بنفسه تملكه باذنه والولي قلنا في الصبي المحجوب عليه اذا  
 توكل اي قبل الوكالة لم يلزمه العمدة اي الاحكام المتعلقة بالوكالة من  
 تسليم المبيع والتمن ونحوهما لان في الزامها ضرر باذنه والولي تلزم  
 لما عرفت من ان قصور رايه يخبر برأى الولي فصار اهلها واما  
 اعتبار عبارة قبول الوكالة بحيث حكم بصحتها وان لم تلزمه العمدة  
 دون عبارة اداء الشهادة وان كان فيه نفع لان منبذاتها على  
 الوكالة ولا يلزم للصبي تصحيح العبارة من اعظم المنافع فكان تصحيحها  
 نفعه واما اذا اوصى الصبي بغيره من اعمال البر التقدمة لكونه موضع  
 الخلفان بطلت وصيته عند خلافه للشاهد وان كان فيه اي ايصاف  
 نفع ظاهر للصبي والمصلحة المتعلقة بقوله بطلت وفيه اشارة الى ان  
 به الشافعي ودليلنا قوله لان لا ريب شرع نفعنا بعضا للموثر  
 في اذنه انما يصح من اذن الولي ما يصح من اذن غيره  
 فان كان كذلك فاجاب عن السؤال  
 انما يصح من اذن الولي ما يصح من اذن غيره  
 فان كان كذلك فاجاب عن السؤال

عند شرفه في حق  
الكلية والابنة  
كمان الايام  
شجعني حق  
البلخ شجاع

[illegible]

[illegible][illegible]







مضادة لتلك الافعال من غير ضعف في عامة اطرافه وفقرته  
 سائر اعضائه يسمى جنونا في قولنا لا تقوى القوه الممهدة بين الاموال المستتر  
 والقبعة المذمومة للعواقب بان لا يظهر لنا آثارها ويتعطى افعالها  
 اما نقصان جبل عليه ما غمره والخروج من فراجه الدماغ عن الاعتدال  
 بسبب خلط وافره واما الاستيلاء الشيطان عليه والقاء الحيات  
 الفاسدة اليه بحيث يفهم من غير ما يصلح سببا له فانه ي الجنون  
 بموجب المحرر عن الاقوال اي الخلل ما عن الاعتبار من الاصل حتى ينفسد  
 عباراته كلها ولم يتعلق بها حكم حتى لم تنفذ باجازه الولي وهو حذر  
 عن الافعال حتى يؤخذ بضمها الا ان افعل في الاموال على الكمال ويستقطب يرى الجنون  
 ما كان خيرا لا يحتمل السقوط كالعبادة فانها تستقطب باعذار عن البالغ العاقل  
 فتسقط بالجنون ايضا وكذا الحمد والكفارات فانها تستقطبان  
 بالاعذار والشبهة وهو احراز عما لا يحتمل الا بالاداء او الابراء  
 كضمان المتلفات فانه لا يسقط بالجنون واذا امتد الجنون  
 يعني انه اما ممتد وغير ممتد وكل منهما اما اصله بان يبلغ  
 جنونا او طارئا بان جن بعد البلوغ فالمتد مطلقا مسقط للعبادة

وليس من ينظر  
لكتاب ولو الدير  
الحسن اعظم  
التحقيق  
عالم  
الزمن العقل بالقرن الاول  
حاشية  
الامور الابدية



قوله انظر الى ما  
انما جعل من القلوب ليعلموا ان الله لا اله الا هو  
لست اعلم الجواب ان الله لا اله الا هو  
والله اعلم بالصواب

[illegible]



9

مثل العبادات والحدود والكفارات فانها تحتل السقوط بلا عذر  
 وتحتمل النسخ وتثبت باسباب جعلية كالوقت والمال والبيت فحيز  
 سقوطها بهذا العذر الذي هو راس الاعذار وعدم جعل تلك  
 الاسباب اسبابا في حق الصبي لعدم الخطاب بخلاف الايمان فان  
 فرضيته لا يحتمل السقوط فانه فرض دائم لا يتعدا تمامه عن  
 التغير والتبدل بل كان وجوب التوحيد دائما لكن قد يعذر العبد  
 في الاداء بعذر حقيقة او تقديرى مع بقاء الوجوب كما يعذر العبد  
 بقاء الصلوة بعذر حقيقة او حكمي كالنوم مع بقاء الوجوب فلا حرج  
 اذا ادى الصبي كان فضا لا نفلا كما في الشرح وجملة الامر في  
 الامر الكلي في باب الصغر وحاصل احكامه انه اي اشارة يوضع له  
 يسقط عنه اي الصبي العمدية اي عمدية ما يحتمل العفو والمرد بها  
 ههنا باووجب لزوم الواحدة

[illegible][illegible][illegible]

في بيان ما يشترط في العفو  
 ان لا يكون العفو عن الجاني  
 غير بطريق النسيان او الغفلة  
 بل بان يدرك ما فعله الجاني  
 وانه قد ارتكب ذنبا عليه  
 ولا يملك ان لا يعفو عنه  
 من ان العفو لا ينافي مع  
 الادب والعدل والحق  
 ولا ينافي مع ما لا ينافي  
 مع ما لا ينافي مع ما لا ينافي

ويصح منه اي من الصبي بان يبشر هو بنفسه وكره اي للصبي بان يبشر  
 غيره لاجله مالا عهدة اي لا ضرر فيه كقبول اهلته لا الصبي  
 من اسباب المرحمة طبعافان كل من يكون سليم الطبع يترحم على  
 الصغار كما يتوقر الكبار وشرعا لقوله عليه السلام من امريرحم صغيرنا  
 ولم يوفركبيرنا فليس منا فعمل الصبا سببا للعفو عن كل عهدة له  
 تبعة وضمان يحتمل العفو اي السقوط عن الالباع وهذا المذكور  
 لا يحرم الصبي عن الميراث بالقتل عندك حتى لو قتل مؤثرا ثم ادرك  
 خطأ يستحق ميراثه لان موجب القتل يحتمل السقوط بالعفو باعدا  
 كثيرة فيسقط بعد الميراث الصبا ايضا بخلاف الدية فانها تبعة  
 المحل وهو اهل الوجوب باعليه الصبا لا تنفي عصمة المحل ولا يلزم  
 عليه اي على عدم حرمان الصبي عن الميراث بالقتل حرمانه اي الصبي  
 بالرق والكفر حتى لو ارتد عاقلا العباد بالله تكا او كان رقيقا  
 لا يستحق الارث من قريبه لان الرق ينافي في اهلية الورثة لان  
 الرق ينافي في المالكية وكذلك الكفر لان الكفر ينافي في اهلية الورثة  
 على المسلم لقوله تعالى ولئن يجعل الله للكا فدين على المؤمنين سبيلا

١٢٠  
 في بيان ما يشترط في العفو  
 ان لا يكون العفو عن الجاني  
 غير بطريق النسيان او الغفلة  
 بل بان يدرك ما فعله الجاني  
 وانه قد ارتكب ذنبا عليه  
 ولا يملك ان لا يعفو عنه  
 من ان العفو لا ينافي مع  
 الادب والعدل والحق  
 ولا ينافي مع ما لا ينافي  
 مع ما لا ينافي مع ما لا ينافي

غايه التحقيق  
 غايه التحقيق  
 غايه التحقيق  
 غايه التحقيق



ولا رت مبني على الولاية كما في قوله تعالى حكايه عن ذكره عليه السلام  
 رب هلك من لدنك وليا يرثني فانه يرثني الى الارث مبني  
 على الولاية والحاصل ان المحرم بالقتل انما هو بطريق الجزاء فان  
 القاتل يعجز لا خذ لما يجوزي مجرماته والصبي لم يكن من اهل  
 الجزاء لم يجرم واما الكفر والرق فالجرائم عن الارث بهما ليس  
 بطريق الجزاء بل لعدم سبب الكفر وعدم الاهلية في الرق  
 وانعدام الحق اي الامر الثابت وهو الارث ههنا لعدم سبب  
 اي سبب الحق وهو الولاية في الكفر ويعلم من ان الولاية سبب الارث  
 وهو موافق لبعض كتب الأصول وقد كثر منها ان سبب هو  
 اتصال الشخص بالميت بقرابة او وصية ووه فعل هذا كانت  
 الولاية من شرائط الاهلية كما هي الولاية لا تترك الى ان الكافر لا  
 يخرج عن اهلية الارث مطلقا فانه يورث من كافر اخر بخلاف الرقيق  
 فانه لا يورث صلا ففرق بينهما بما ذكر ولعدم الاهلية اي اهلية  
 الحق في الرق لا يعجز او اي عقوبة ولا يمتنع بسبب لصا هو  
 خبر لقوله وانعدام الحق واما العتة وهو اخلال العقل بحيث

ولا رت مبني على الولاية كما في قوله تعالى حكايه عن ذكره عليه السلام  
 رب هلك من لدنك وليا يرثني فانه يرثني الى الارث مبني  
 على الولاية والحاصل ان المحرم بالقتل انما هو بطريق الجزاء فان  
 القاتل يعجز لا خذ لما يجوزي مجرماته والصبي لم يكن من اهل  
 الجزاء لم يجرم واما الكفر والرق فالجرائم عن الارث بهما ليس  
 بطريق الجزاء بل لعدم سبب الكفر وعدم الاهلية في الرق  
 وانعدام الحق اي الامر الثابت وهو الارث ههنا لعدم سبب  
 اي سبب الحق وهو الولاية في الكفر ويعلم من ان الولاية سبب الارث  
 وهو موافق لبعض كتب الأصول وقد كثر منها ان سبب هو  
 اتصال الشخص بالميت بقرابة او وصية ووه فعل هذا كانت  
 الولاية من شرائط الاهلية كما هي الولاية لا تترك الى ان الكافر لا  
 يخرج عن اهلية الارث مطلقا فانه يورث من كافر اخر بخلاف الرقيق  
 فانه لا يورث صلا ففرق بينهما بما ذكر ولعدم الاهلية اي اهلية  
 الحق في الرق لا يعجز او اي عقوبة ولا يمتنع بسبب لصا هو  
 خبر لقوله وانعدام الحق واما العتة وهو اخلال العقل بحيث

ولا رت مبني على الولاية كما في قوله تعالى حكايه عن ذكره عليه السلام  
 رب هلك من لدنك وليا يرثني فانه يرثني الى الارث مبني  
 على الولاية والحاصل ان المحرم بالقتل انما هو بطريق الجزاء فان  
 القاتل يعجز لا خذ لما يجوزي مجرماته والصبي لم يكن من اهل  
 الجزاء لم يجرم واما الكفر والرق فالجرائم عن الارث بهما ليس  
 بطريق الجزاء بل لعدم سبب الكفر وعدم الاهلية في الرق  
 وانعدام الحق اي الامر الثابت وهو الارث ههنا لعدم سبب  
 اي سبب الحق وهو الولاية في الكفر ويعلم من ان الولاية سبب الارث  
 وهو موافق لبعض كتب الأصول وقد كثر منها ان سبب هو  
 اتصال الشخص بالميت بقرابة او وصية ووه فعل هذا كانت  
 الولاية من شرائط الاهلية كما هي الولاية لا تترك الى ان الكافر لا  
 يخرج عن اهلية الارث مطلقا فانه يورث من كافر اخر بخلاف الرقيق  
 فانه لا يورث صلا ففرق بينهما بما ذكر ولعدم الاهلية اي اهلية  
 الحق في الرق لا يعجز او اي عقوبة ولا يمتنع بسبب لصا هو  
 خبر لقوله وانعدام الحق واما العتة وهو اخلال العقل بحيث



المراد ههنا وضمان المستمك ليس من هذا القبيل فلا يكون  
 عهدا كذا في الشرع لان اى الضمان شرع جبر الماستمك من  
 المحل المعصوم وهذا قدر بالمثل وكون اى المستمك على صيغة  
 اسم الفاعل صبيامعذرا او بالغامعقوها لا ينافى عصمة المحل  
 لانها ثابتة للمحل الحاجة العبد اليه لتعلق بقائه به وبالصبا والعقد  
 لا يزول حاجته عنه فيجب الضمان على المستمك بخلاف حقوق  
 الله تعالى فانها تجب بطريق الابتداء فتتوقف على كمال العقل والقدرة  
 وبخلاف الحقوق الواجبة بالعقود فانها لما وجبت بالعقد  
 قد خرب كلامهما من الاعتبار عند استلزام المصادر لم يجعل العقود  
 اسبابا لتلك الحقوق في حقهما كذا في الشرع ويوضع عنه له  
 المعتوه الخطاب كما يوضع عن الصبي فلا تجب عليه العبادات ولا  
 تثبت في حقه العقوبات وهو اختيار عامة المتأخرين وذكر الامام  
 ابو زيد ان حكم المعتوه حكم الصبا الا في حق العبادات فان لم يستقط  
 به الوجوب احتياطا في وقت الخطاب وهو البلوغ بخلاف الصبا  
 لان وقت سقوط الخطاب وضعفه الامام صدر الاسلام

المراد ههنا وضمان المستمك ليس من هذا القبيل فلا يكون  
 عهدا كذا في الشرع لان اى الضمان شرع جبر الماستمك من  
 المحل المعصوم وهذا قدر بالمثل وكون اى المستمك على صيغة  
 اسم الفاعل صبيامعذرا او بالغامعقوها لا ينافى عصمة المحل  
 لانها ثابتة للمحل الحاجة العبد اليه لتعلق بقائه به وبالصبا والعقد  
 لا يزول حاجته عنه فيجب الضمان على المستمك بخلاف حقوق  
 الله تعالى فانها تجب بطريق الابتداء فتتوقف على كمال العقل والقدرة  
 وبخلاف الحقوق الواجبة بالعقود فانها لما وجبت بالعقد  
 قد خرب كلامهما من الاعتبار عند استلزام المصادر لم يجعل العقود  
 اسبابا لتلك الحقوق في حقهما كذا في الشرع ويوضع عنه له  
 المعتوه الخطاب كما يوضع عن الصبي فلا تجب عليه العبادات ولا  
 تثبت في حقه العقوبات وهو اختيار عامة المتأخرين وذكر الامام  
 ابو زيد ان حكم المعتوه حكم الصبا الا في حق العبادات فان لم يستقط  
 به الوجوب احتياطا في وقت الخطاب وهو البلوغ بخلاف الصبا  
 لان وقت سقوط الخطاب وضعفه الامام صدر الاسلام

المراد ههنا وضمان المستمك ليس من هذا القبيل فلا يكون  
 عهدا كذا في الشرع لان اى الضمان شرع جبر الماستمك من  
 المحل المعصوم وهذا قدر بالمثل وكون اى المستمك على صيغة  
 اسم الفاعل صبيامعذرا او بالغامعقوها لا ينافى عصمة المحل  
 لانها ثابتة للمحل الحاجة العبد اليه لتعلق بقائه به وبالصبا والعقد  
 لا يزول حاجته عنه فيجب الضمان على المستمك بخلاف حقوق  
 الله تعالى فانها تجب بطريق الابتداء فتتوقف على كمال العقل والقدرة  
 وبخلاف الحقوق الواجبة بالعقود فانها لما وجبت بالعقد  
 قد خرب كلامهما من الاعتبار عند استلزام المصادر لم يجعل العقود  
 اسبابا لتلك الحقوق في حقهما كذا في الشرع ويوضع عنه له  
 المعتوه الخطاب كما يوضع عن الصبي فلا تجب عليه العبادات ولا  
 تثبت في حقه العقوبات وهو اختيار عامة المتأخرين وذكر الامام  
 ابو زيد ان حكم المعتوه حكم الصبا الا في حق العبادات فان لم يستقط  
 به الوجوب احتياطا في وقت الخطاب وهو البلوغ بخلاف الصبا  
 لان وقت سقوط الخطاب وضعفه الامام صدر الاسلام

الحمد لله  
 مولانا مولانا  
 الحمد لله  
 مولانا مولانا



ولا يقض إيجاب الحقوق

[illegible]

۱۰  
 ۱۱  
 ۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴  
 ۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰

[illegible][illegible][illegible]

الواو للتعجيل

تعریف:

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

[illegible]



كذلك أشارت إلى الاختلاف بين النظم كما كان عليه في السابق وبين ما هو عليه الآن من حيث أن كل واحد منهما له خصائصه وأهميته، وأن لكل منهما دوره في المجتمع، وأنه لا يمكن فصل أحدهما عن الآخر، بل هما متكاملان ومتكاملان.

[illegible]



ولهذا عرف صاحب التوضيح بأنه تعطل القوى المدركة والمحركة  
أرادية بسبب يعتز للدهاغ والقلب وذكر في التلويح ما يوفق  
وقرب منه ما في المنار ولهذا أي كونه أشد من النوم كان الانعلاء  
حدثا في الأحوال كلها أي سواء كان قائما أو ركعا أو ساجدا أو متوركا  
بخلاف النوم لأنه بذاته لا يوجب استرخاء المفاصل إلا إذا غلب الغلبة  
موجودة في الانعلاء في جميع الأحوال بخلاف النوم فإنه لا توجد فيه  
الغلبة في جميع الأحوال فلا يكون حدثا في جميع الأحوال ومنع الانعلاء  
البناء حتى لو انتقص الوضوء في الصلوة بالانعلاء لم يحجز البناء عليها  
قليلا كان وكثيرا بخلاف ما إذا انتقص بالنوم فإنه يحجز البناء  
لأن النص الوارد بجواز البناء إنما ورد في الحديث الغالب لوقوعه وعبر  
امتدادها أي الانعلاء استحسانا بأن يزيد على يوم وليلة باعتبار  
الأوقات عندها وباعتبار الصلوة عند محمد في حق الصلوة خاصة  
حتى سقط به الصلوة إذا امتد ولم يعتبر امتداد في حق غيره أصلا  
لأن الانعلاء قد يقصر وقد يمتد عادة فإذا قصر اعتبر بما يقصر عادة  
وهو النوم فلا يسقط القضاء به وإذا طال اعتبر بما يطول عادة

وقول المولى المصطفى عليه السلام  
 يا مولا انى كان السوط  
 غلام التحقيق  
 المولى المصطفى عليه السلام  
 وقول المولى المصطفى عليه السلام  
 يا مولا انى كان السوط



ثبوتاً وزوالاً وقال محمد بن مسلمة البلخي إنه يحتمل التجزئة ثبوتاً حتى لو فتح الإمام بلدة ورأى الصواب في أن يسترق نصابهم نفذ ذلك منه والأول أصح وهو مذاهبنا أي أصحابنا جميعاً فقد قال محمد في الجامع من غير ذكر خلاف في مجزئ النسب إذا قرأ نصف عبد فلان أنه يجعل عبداً في شهادته وإن لم يثبت الملك للمقلد إلا في النصف حتى لو انضم إليه مثله لم يجعل بمنزلة حر واحد كما جعلت الميراثان بمنزلة رجل واحد وفي جميع أحكامه مثل الحد والارث والنكاح والحج والجمعة وكذا العتق الذي هو ضد الرق لا يقبل التجزئة بالاتفاق كما أن الملك قابل له بالاتفاق واختلف في تجزئة الاعتناق كما قاله أبو يوسف ومحمد الاعتناق لا تجزئ لما لم يجزئ في الفعل لا يلازمه الذي يتوقف وجوده عليه وهو العتق يقال عتقته فتعق كما يقال كسرتة فانكسر فلا يتصور الاعتناق بدون العتق إذ لو وجد الاعتناق متجزئاً بدون العتق يلزم وجود الملزوم بدون اللازم وأزوجه فاما أن يكون العتق متجزئاً ولا ولا يابطر بالاتفاق والثاني بوجوب تحقق الاشتراطات المؤثر

131





۱۲

[illegible]







اوسم وبالعكس على العكس ونصف العدة لانها نفقة لما فيها من تعظيم  
ملك النكاح فيؤثر الرق في تصغيرها والقسم يسكون لسين هو عطف  
على العدة اي ينصف حتى كان لامة الثلث من القسم لامة الثلثان  
واحد لان تغليظ العقوبة بغليظ الجناية وهو بقدر ثواب النعم و  
انقصت قيمة نفس اي قيمة العبد من قيمة نفس الحر حتى اذا صار العبد  
مقتولا خطأ وجبت على اقله الجاني قيمته ولا تراد على عشرة اداد  
بل تنقص منها عشرة دراهم وان كانت قيمته عشرين الفا مثلاً لانه  
اي العبد اهل للتصرف في المالا اهل للاستحقاق ليد عليه اي لما يلد  
انه ليس للولي ان يسترد ما اودعه العبد من يد المودع دون ملكه  
اي ليس باهل لملك المالا فوجب نقصان بدله من الدية اي دية  
الحر نقصان احد ضربه المالكية وهما مالكية النكاح ومالكية المالا و  
تمام المالكية بالحرية والذكورة كما تنصف الدية بالانوثة لعدم احدا  
اي احد الضربين المذكورين فان الحرة غير مالكة لاحد الضربين و  
هو مالكية النكاح وتملك الاخر افعى الكية المالا فوجب نصف دية  
الرجل على عاقلة قاتلها واما العبد فكان مالا لكا الاحد هما على الكمال

قوله اوسم وبالعكس على العكس...  
قوله ملك النكاح...  
قوله على العدة...  
قوله واحد لان...  
قوله انقصت...  
قوله مقتولا...  
قوله بل تنقص...  
قوله اي العبد...  
قوله انه ليس...  
قوله اي ليس...  
قوله الحر...  
قوله تمام...  
قوله اي احد...  
قوله هو...  
قوله الرجل...  
قوله ١٦٤...  
قوله ١٦٥...  
قوله ١٦٦...  
قوله ١٦٧...  
قوله ١٦٨...  
قوله ١٦٩...  
قوله ١٧٠...  
قوله ١٧١...  
قوله ١٧٢...  
قوله ١٧٣...  
قوله ١٧٤...  
قوله ١٧٥...  
قوله ١٧٦...  
قوله ١٧٧...  
قوله ١٧٨...  
قوله ١٧٩...  
قوله ١٨٠...



[illegible][illegible][illegible][illegible]

159

حاشیہ

[illegible][illegible]

اللهم اغفر لي

تظرفق ومن وساعف ولولل

[illegible]

فان الاصل ان يثبت للملك للمباشرة فيما اى فحكم هومن الزوائد  
ليس بمقصود من التصرف بل وسيلة الى المقصود وهو ملك اليد والتمكين  
من الانتفاع وهواى ما هومن الزوائد للملك لمشروع للتوصل الى  
اليدين والعبد كالوكيل في الملك اى اذا اشترى العبد شيئا يقيم للملك  
للمولى كما يقيم للموكل في شراء الوكيل كما قاله وهذا اى ولا للملك  
لا يثبت للعبد بل للمولى يختلف فيه جعلنا العبد في حكم المملك وفي  
حكم بقاء الاذن كالوكيل وان كان هو اصيل لا في نفس التصرف وفي  
شوق ملك اليد ذلك لانه لما لم يكن اهلا للملك الرقبة حتى وقوله للملك  
للمولى كان هو كالوكيل ولما كان للمولى حق الحجر عليه بعد الاذن بدون  
رضاه كما كان للموكل عزرا الوكيل يد وز رضاه كان العبد لما دون في  
حكم بقاء الاذن بمنزلة الوكيل العبد في مسائل مرض المولى متعلق بقوله  
في حكم الملك وفي عاتر المسائل الماذون اى اكثرها وهو متعلق بقوله  
وفي بقاء الاذن اى جعلناه في حكم الملك في مسائل مرض المولى وفي  
حق بقاء الاذن في عاتر المسائل كالوكيل فن امثلة القسم الاول اذا  
اذ للعبد في التجارة ثم مرض المولى فباع العبد بعض ما في يده من تجارة

[illegible]

19.

۱۱  
مخاطبات الملکین خانان التوتی ملک  
عزیز بدین سبب دفعہ پنجم کیلئے  
الکین کے حکم پر التوتی " "  
غایۃ التحقیق  
۱۲ افادہ بیان حقوق الجار و جارحین  
تقارر الافان لغت و جم فیوم خان  
۱۳ و بجاہت الراجحی  
۱۴ الف و ب

بر النواحي  
تفرغوا من غير  
شعور

من الحليين  
الحق ما فيه  
المذكورة كما في  
ذكره في قول  
الشافعي رحمه  
الله عليه

[illegible]

٩

الى قضائه فاعلم ان من اهلته لا يجاب بدون اهله القضاء  
 وادنى طريق القضاء ملك ليد فقط وثمرة الخلاف ان لا ذن  
 في نوع من التجارة يكون اذنا في انواع كلها عندنا خلافا للشا  
 فان لا ذن عندنا لا يقبل التوقيت لانه اسقاط وهو لا يقبل عند  
 يحتمل وانما قال في حال بقاء الاذن لانه في ابتداء الاذن ليس  
 كالوكيل اذ الوكالة لا تثبت الا فيما وكل به والاذن يعم وانما قال في  
 مرض المولى لانه في حال صحة المولى ليس كالوكيل في يصير منه محابا  
 الفاحش ولا يصح من الوكيل وانما قال في عامة المسائل لانه ليس كالوكيل  
 في مسألة التوكيل لا يشتراء اذا اشترى بعين فاحش فانه يصح من  
 المذون ولا يصح من الوكيل والرق لا يؤثر في عصمة الدم تقيضا  
 اعدا ما وانما يؤثر الرق في قيمته اي قيمة الدم حتى اذا قتل العبد خطأ  
 وقيمته مثل الدير او اكثر تنقص عن قيمته عشرة وقد عرفت وجوه  
 وانما العصمة بالايان والدراي دار الاسلام اي العصمة للموتة التي  
 توجب الاثم على تقدير التعرض ولا توجب الاثم بالايان  
 العصمة الموقوتة وهي التي توجب الامرين المذكورين بدل الاسلام

الذي يثبت من ان من اهلته لا يجاب بدون اهله القضاء  
 وادنى طريق القضاء ملك ليد فقط وثمرة الخلاف ان لا ذن  
 في نوع من التجارة يكون اذنا في انواع كلها عندنا خلافا للشا  
 فان لا ذن عندنا لا يقبل التوقيت لانه اسقاط وهو لا يقبل عند  
 يحتمل وانما قال في حال بقاء الاذن لانه في ابتداء الاذن ليس  
 كالوكيل اذ الوكالة لا تثبت الا فيما وكل به والاذن يعم وانما قال في  
 مرض المولى لانه في حال صحة المولى ليس كالوكيل في يصير منه محابا  
 الفاحش ولا يصح من الوكيل وانما قال في عامة المسائل لانه ليس كالوكيل  
 في مسألة التوكيل لا يشتراء اذا اشترى بعين فاحش فانه يصح من  
 المذون ولا يصح من الوكيل والرق لا يؤثر في عصمة الدم تقيضا  
 اعدا ما وانما يؤثر الرق في قيمته اي قيمة الدم حتى اذا قتل العبد خطأ  
 وقيمته مثل الدير او اكثر تنقص عن قيمته عشرة وقد عرفت وجوه  
 وانما العصمة بالايان والدراي دار الاسلام اي العصمة للموتة التي  
 توجب الاثم على تقدير التعرض ولا توجب الاثم بالايان  
 العصمة الموقوتة وهي التي توجب الامرين المذكورين بدل الاسلام

من يهمل الى المستعجل في الموت  
 من يهمل في الموت  
 من يهمل في الموت  
 من يهمل في الموت

والعبد فيرى في كون كل واحد من الامم من مثل الكفر ولذا يكفر  
الحكم بالعبد عند ناقصا خلافا للشاخصه ووجب لرق نقصانا  
في الجهاد لان بني في الكمية منافع البدن لانها تبع للبدن المملوك للولي  
الامام استثنى من الصوم والصلوة فلا يحل له القتال بغير اذنه ولا  
يجب الجهاد عليه العبد لان استطاعته في الحج والجهاد غمر متضا  
على المولى نظر المولى كما استثنى الصوم والصلوة عليه نظر للعبد  
ولهذا لا يجب لرق نقصان لم يستوجب العبد السهم الكامل  
من الغنمة اذا قاتل يذنه او بغير اذنه بل يرضخ له ولا يسهم لان استحقاق  
الغنمة انما هو باعتبار الكرامة والعبد ناقص حاله من الكرامة في  
الحديث انه كان عليه السلام ترضخ المالك ولا يسهم بخلاف تنقيط  
الامام حيث يساوي العبد فيه الحكم كما يساوي الرجل فيه الفارس لان  
استحقاق السلب انما هو بالتفصيل ولا يجب من الامام والعبد الحكم  
متساويان فيه وانقطعت الولاية كراهي بالرق لا يخرج من مصل  
الامام فيكون له في كل واحد من الامم من مثل الكفر ولذا يكفر  
الحكم بالعبد عند ناقصا خلافا للشاخصه ووجب لرق نقصانا  
في الجهاد لان بني في الكمية منافع البدن لانها تبع للبدن المملوك للولي  
الامام استثنى من الصوم والصلوة فلا يحل له القتال بغير اذنه ولا  
يجب الجهاد عليه العبد لان استطاعته في الحج والجهاد غمر متضا  
على المولى نظر المولى كما استثنى الصوم والصلوة عليه نظر للعبد  
ولهذا لا يجب لرق نقصان لم يستوجب العبد السهم الكامل  
من الغنمة اذا قاتل يذنه او بغير اذنه بل يرضخ له ولا يسهم لان استحقاق  
الغنمة انما هو باعتبار الكرامة والعبد ناقص حاله من الكرامة في  
الحديث انه كان عليه السلام ترضخ المالك ولا يسهم بخلاف تنقيط  
الامام حيث يساوي العبد فيه الحكم كما يساوي الرجل فيه الفارس لان  
استحقاق السلب انما هو بالتفصيل ولا يجب من الامام والعبد الحكم  
متساويان فيه وانقطعت الولاية كراهي بالرق لا يخرج من مصل

بغير ما لو لم يكن له في كل واحد من الامم من مثل الكفر ولذا يكفر  
الحكم بالعبد عند ناقصا خلافا للشاخصه ووجب لرق نقصانا  
في الجهاد لان بني في الكمية منافع البدن لانها تبع للبدن المملوك للولي  
الامام استثنى من الصوم والصلوة فلا يحل له القتال بغير اذنه ولا  
يجب الجهاد عليه العبد لان استطاعته في الحج والجهاد غمر متضا  
على المولى نظر المولى كما استثنى الصوم والصلوة عليه نظر للعبد  
ولهذا لا يجب لرق نقصان لم يستوجب العبد السهم الكامل  
من الغنمة اذا قاتل يذنه او بغير اذنه بل يرضخ له ولا يسهم لان استحقاق  
الغنمة انما هو باعتبار الكرامة والعبد ناقص حاله من الكرامة في  
الحديث انه كان عليه السلام ترضخ المالك ولا يسهم بخلاف تنقيط  
الامام حيث يساوي العبد فيه الحكم كما يساوي الرجل فيه الفارس لان  
استحقاق السلب انما هو بالتفصيل ولا يجب من الامام والعبد الحكم  
متساويان فيه وانقطعت الولاية كراهي بالرق لا يخرج من مصل

والعبد فيرى في كون كل واحد من الامم من مثل الكفر ولذا يكفر  
الحكم بالعبد عند ناقصا خلافا للشاخصه ووجب لرق نقصانا  
في الجهاد لان بني في الكمية منافع البدن لانها تبع للبدن المملوك للولي  
الامام استثنى من الصوم والصلوة فلا يحل له القتال بغير اذنه ولا  
يجب الجهاد عليه العبد لان استطاعته في الحج والجهاد غمر متضا  
على المولى نظر المولى كما استثنى الصوم والصلوة عليه نظر للعبد  
ولهذا لا يجب لرق نقصان لم يستوجب العبد السهم الكامل  
من الغنمة اذا قاتل يذنه او بغير اذنه بل يرضخ له ولا يسهم لان استحقاق  
الغنمة انما هو باعتبار الكرامة والعبد ناقص حاله من الكرامة في  
الحديث انه كان عليه السلام ترضخ المالك ولا يسهم بخلاف تنقيط  
الامام حيث يساوي العبد فيه الحكم كما يساوي الرجل فيه الفارس لان  
استحقاق السلب انما هو بالتفصيل ولا يجب من الامام والعبد الحكم  
متساويان فيه وانقطعت الولاية كراهي بالرق لا يخرج من مصل



2

بقوله مغل الذمة والحل والولاية فبين الذمة ثم الحل ثم الشرع في بيان  
الولاية فيجوز لا تثبت لولاية المتعدية مثل ولاية القضاء والشهادة  
والتزويج لا يملك ولا ولاية على نفسه فكيف يتعدى مسر إلى غيره ولما كان  
يؤد عليه ازهدا يوجب أن لا يصح ما نهى للكا في الحرب في القتال  
لا نه تصرف على الغير إيجاب قبوله ولما صح ما زال العبد المأذون في  
القتال للكا في الحرب لا أن لا مان بالأذن يخرج عن قسالم لولاية  
أي ليس لا مان من باب الولاية من قبل أي من جهة انه رأى لماذون  
صار شريكا للغزاة بواسطة الأذن في الجهاد في الغنمة مع  
انه من حيث انه إنسان مخاطب يستحق الرضى إلا أن المولى يخلفه  
في الملك المستحق كما في سائر أكسابه فاذا أمن الكافر فقد سقط  
حق نفسه في الغنمة اغنى الرضى فلزم له أن لا مان لماذون  
أولا ثم يتعدى إلى غيره من الغانين ولزم سقوط حقهم لأن الغنمة  
لا تجزئ في حق الثبوة والسقوط وهذا مثل شهادة تراهي لعبد  
برؤية هلال رمضان حيث تصح لا نهى ليست من الولاية بل هي  
لزام الصوم بنفسه أولا ثم يتعدى الحكم إلى غيره وعلى هذا الأصل

195

عن القضاة

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

كان يعارض الرق وهذا عند بعضهم حتى لا يبطل بالافلاس

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

۱۹۶۷  
 ۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴  
 ۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰

[illegible]

**عبد القادر بن محمد**

حاشیه

[illegible]

۴  
 قَوْلُ الْمَلِكِ السَّبِيحِ جَعَلَ  
 بِعِيْنِهِ كَيْفَ يَنْزِلُ السَّيْرُ فِي  
 مَعْنَى الْمَلِكِ وَجَبَ الْخَطْبُ  
 الْفَعْلُ فِي الْمَعْنَى الْوَاقِعِ  
 بِدَوْرِ الْوَجِبِ بِجَوْرِ كَوْنِهِ  
 الْمَلِكِ الْمَالِ كَمِ الْوَجِبِ  
 الْمَلِكِ بِدَوْرِ الْوَجِبِ  
 الْعِبَادَاتِ عَلَى سَبِيلِ  
 الْمَلِكِ عَلَى سَبِيلِ  
 قَوْلُ الْمَلِكِ السَّبِيحِ جَعَلَ  
 بِعِيْنِهِ كَيْفَ يَنْزِلُ السَّيْرُ فِي  
 مَعْنَى الْمَلِكِ وَجَبَ الْخَطْبُ  
 الْفَعْلُ فِي الْمَعْنَى الْوَاقِعِ  
 بِدَوْرِ الْوَجِبِ بِجَوْرِ كَوْنِهِ  
 الْمَلِكِ الْمَالِ كَمِ الْوَجِبِ  
 الْمَلِكِ بِدَوْرِ الْوَجِبِ  
 الْعِبَادَاتِ عَلَى سَبِيلِ  
 الْمَلِكِ عَلَى سَبِيلِ

بسم الله الرحمن الرحيم

يستند إلى أول السبب فثبت به أن المرض الحرجي في منعه المريض إذا  
انقضى المرض بالموت مستند إلى أوله بقدر ما يقع به نصية الحق  
في حق الوارث والغريم فقيل كل نصرف واقع من المرض محتمل  
الفسخ كالحية فإن القول بفسخه أي بفسخ ذلك التصرف واجب في  
الحال الشك في ثبوت الحجة في المجال ثم ان كان التدارك بالنقض و  
الفسخ إذا احتج إليه أي بنقض ما تصال به بالموت وكل نصرف واقع من  
المريض لا يهمل الفسخ جعلاً كالمعلق بالموت كالاعتاق فإنه نصرف لا  
يحتمل الفسخ فلا بد أن يحكم بأنه إذا وقع على حق الغريم بأن اعتق المريض  
عبداً من المملوك المستغرق بالدين أو على حق وارث بأن اعتق عبداً  
قيمة تزيد على ثلث ماله فحكم هذا المعلق حكم المدبر قبل الموت حتى كان  
عبداً في شهادته وسائر أحكامه فإن كان على الميت دين مستغرق  
ينفذ على وجه لا يبطل حق الدائن فيجب السعاية في دين مستغرق  
وإن لم يكن دين مستغرق ينفذ على وجه لا يبطل حق الوارث في  
الثلاثين وإذا لم يقع على أحد هاتين كان في المال وفاء بالدين وهو  
مخرج من الثلث نفذ العتق في الحال بخلاف اعتاق الراهن حيث

صاحبزادہ

تقریباً ۵۰

199

197

مجلسه فقهیه در کابل  
مجلس فقهیه در کابل

[illegible]









لتنافعها في مدة الحيض والنفساء لخوبها في هذا التكرار وهو المستحسن  
لحرج فسقط بهما أي بسبب الحيض والنفساء أصل الصلاة أي أصل  
وجوبها ولا حرج في قضاء الصوم لأن الحيض لا يزيد على عشرة  
أيام ولياليها فالتيصولان يستغري وقت الصوم وهو الشهر فلم يسقط  
أصله أي أصل وجوب الصوم عن الذمة وإن سقط داؤه عند حكم  
النفساء ما خذ من حكم الحيض ولما كان الحيض يسقط في الصلاة  
كما أن النفساء يسقط أيضًا وأما الموت أعلم أن الأحكام المتعلقة  
بالميت أمدنيوتية وأخرى ودية والديوتية أمتكليات وحكمها  
السقوط لا في المأثم وأغرها وهو أمان أن يكون مشرعًا لحاجته غير  
أولاً ولا أولاً أمان يتعلق بالعين وحكمه أن يبقى بقاء العين بالذمة  
وهو لا يخفى أمان أن يكون وجوبه بطريق الصلوة وحكمه السقوط  
ألا أن يوصى به أولاً بطريق الصلوة وحكمه البقاء بشرط انضمام المأثم  
أو الكفيل إلى الذمة والثاني أن يصلح لحاجة نفسه حكمه أن يبقى ما  
يقض به الحاجة أولاً وحكمه أن يثبت للورثة والآخر ودية وحكمها  
البقاء وهذا جال لما يفضله في المتن فإنه أي الموت عجز خالص ليس





[illegible]

٢٠٧

۱۲ تقدیم الدون علی صلیا  
 ۱۱ الیہ کا قصہ حسن فقہار  
 ۱۰ علی ای و علیک  
 ۹ لہ کا اصل بیٹے  
 ۸ لہ کا قصہ بیٹے  
 ۷ علی ای و علیک  
 ۶ علی ای و علیک  
 ۵ علی ای و علیک  
 ۴ علی ای و علیک  
 ۳ علی ای و علیک  
 ۲ علی ای و علیک  
 ۱ علی ای و علیک

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

٢٠٤

۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰

غاية  
الانقضاء والسعة  
في توفيقه الى انزال  
العلم الخالص الى الورثة  
بقال وعلقت على  
تسليمات علي ورايانه  
ارزقنا بسطة الخلق  
في كل احوال

۱۱  
 ۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴  
 ۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰

على حققة فينبغي ان يجيب القصاص له من هذا الوجه حتى يعبر عنه  
المجروح استحسانا ايضا والدليل على ما ذكر من ان ثبت للورثة اولا قوله  
لان اى القصاص يجب عند نقصاء الحيوة وعند ذلك لا نقضاء  
لا يجب شي اطلاق اهلية المالك الا ما يضطر اليها جرة والقصاص  
لا يصلح لدفع حوائج الميت ثبت القصاص لهم ابتداء لا انتقالا  
فغاروا خلف المالك الذي تعلق به حق المقتول الاصل وهو  
القصاص من حيث ان ثبت به حقة الورثة ابتداء لا اختلاف  
حاله وهو الاصل لا يصلح لدفع حوائج الميت ولا يثبت مع  
الشبهة والخلف قد يخالف الاصل عند اختلاف الحال كالتميم  
وبالوضوء في شرائط انية لا اختلاف حاله لان الماء مطهر طبعيا  
والتراب ملوث واما احكام الآخرة فلهى الميت فيها اى تلك  
الاحكام حكم الاحياء لان القبر لميت في حكم الآخرة كالرحم الماء  
وللمهد للطفلة في حق الدنيا فكأن الرحم والمهد اول منزل من  
منازل الدنيا فكذلك المقتول اول منزل من منازل الآخرة وكما انهما  
يوصفان فيهما الخروج فكذلك القبر وكما ان الجنين حكم الاحياء

الصباغة  
مستكة  
(فانزوني)

[illegible]

فبعض احكام الدنيا كذلك المبيت في القبر في احكام الآخرة

كما اشار اليه بقوله وضع في ارضي في القبر لاحكام الآخرة فالقبر لما

روضة دار الثواب كان البيت من اهل السعادة او حفرة نار ان

كان من أهل الشافعية ونرجوا الله تعالى أن يصيرها إلى القبر لنا روضة

ببریه و فصلہ اللہم خلقتنا عجبا و اورد فتننا عجبا و اواعم لنا عجبا و

نصلي الخوارزمي في يون المسب العبد في

اما از این که من در این کتاب که از این شیخ نوشته شده است که

او عن غيره عليه كالا كراه في الاول الحيا وهو معلوم ووقع في

بعدم العلم عن من شأنه فان كان اعتقاد النقيض فيه كره هو المراد

بالشعور بالشئ على خلاف ما هو به والإفسيط وهو المراد بعد

اما الجمل فانواع اربعة جمل لا يصلح عنده ولا شبهة وهو غائبة

وجمل هو و نه وجمل يصلح شبهه وجمل يصلح عنه ولاول

هو المراد بقوله جهل باطل بلا شبهة وهو الكفر بالله سبحانه

وبصفاة وبنبوة محمد عليه السلام وأنه اى الكفر لا يصلح عنرا في

[illegible]

۱۱ "فانما منكم من اصابه الموت فليعلم ان الله عز وجل قد اراد به الخير  
 ۱۲ "فانما منكم من اصابه الموت فليعلم ان الله عز وجل قد اراد به الخير

\_\_\_\_\_



[illegible]

۶

الدينار

۱۱۰۰

حاشیہ

۲۱۲

[illegible]

نہایت

ح  
فان كانوا منكم  
فان كانوا منكم

[illegible]



عبدالله بن عبدالمطلب

قالوا يا رسول الله انما نريد ان نقاتل في سبيل الله  
 ونقاتل في سبيل الله ونقاتل في سبيل الله  
 ونقاتل في سبيل الله ونقاتل في سبيل الله  
 ونقاتل في سبيل الله ونقاتل في سبيل الله

يقول الولي بان يعين القاتل منهم ثم خلف الولي خمسين يمينا انه  
 قتلهم فاذا خلف يقتل من القاتل متمسكين فذلك يقوله  
 عليه السلام لا ولياء المقتول الذي وجد خيبر التحلون ويستحقون  
 دم صاحبكم الحديث وهو مخالف لما روى ان رجلا جاء الى رسول  
 عليه السلام فقال اني وجدت اخي قتيلا في بني فلان فقال اخبرني من  
 شيوخم خمسين رجلا فيحلفون بالله ما قتلناه ولا علمنا القاتل  
 فقال ليس لي من اخي الا هذا قال نعم ولك مائة من الابل وكذا قضى  
 عمر على وداعة بالقسمات والدية فقالوا لا ايماننا دمع عن مولانا  
 ولا اموالنا دمع عن ايماننا فقال حقت دماءكم يا ايماكم واغرمكم  
 الدية لوجود القاتل بين اظهركم وكان ذلك بحضور من الصحابة و  
 لم ينكر عليه احد فحمل الاجماع ومثل الفتوى بوجوب القضاء بها  
 واحد وبين اي يمين المدعى بما روى ان النبي عليه السلام قضى بذلك  
 فانه مخالف لقوله تعالى واستشهدوا شهيدين من رجالكم الاية والحد  
 المشهور وهو قول عليه السلام البينة للحد واليمين على من انكر وجبة الحكم  
 والمقام ان الجمل اما في الدين واصوله وهو الغاية ولا فروع وونه

٢١٥  
 هذا ما رواه الشيخان  
 في صحيحهما من قول  
 النبي صلى الله عليه  
 وآله وسلم ان من  
 قتل مسلما فله  
 دمه ودينه ودين  
 أهله ودين أهله

رد المحتار  
 في شرح المنهاج  
 في بيان ما رواه  
 الشيخان في صحيحهما  
 من قول النبي صلى  
 الله عليه وآله وسلم  
 ان من قتل مسلما  
 فله دمه ودينه  
 ودين أهله ودين  
 أهله

غايه  
 في بيان ما رواه  
 الشيخان في صحيحهما  
 من قول النبي صلى  
 الله عليه وآله وسلم  
 ان من قتل مسلما  
 فله دمه ودينه  
 ودين أهله ودين  
 أهله



والقربة واحدة وهذا القرب لما وجب تاويله في أحد الطرفين  
 اشتبه على الوالد فظن انه يجب تاويله في الطرفين الآخر وأعلم ان  
 الشبهة الدارئة للحد نوعان شبهة في الفعل وتسمى شبهة الاشتباه  
 وشبهة في المحل وتسمى شبهة الدليل وشبهة حكيمية فالاولى وه  
 ان يظن للانسان ما ليس بدليل الحد ولا يقيد ولا بد بهما من الظن  
 ليحققه الاشتباه والثانية ان يوجد لغيره نافي للحمة فذاته  
 مع تخلف الحكم عنه لما نه اقبل به وهذا النوع لا يتوقف بتحقيقه  
 على ظن الجاني فمن هذا القسم ما لو وطأ الاب جارية ابنه فانه  
 لا يجب عليه الحد وان قال عقلت بها حرام علي ومن لا ولا للمثال  
 المذكور في المتن والنوع الرابع جعل لا يثبت على دليل ويصلح على  
 وهو كجمل من اسلم في دار الحرب ولم يهاجروا لينا فانه اى خان جمل  
 هذا المسلم بالاحكام من الصلوة والصوم مثلا يكون عذر الله في  
 ترك الشرائع حتى لو سكنت مدقه ولم يصل ولم يصم ولم يعلم ان  
 عليه صلوة وصوم لا يكون عليه قضاء غلظا للزفر ولا غيره  
 مقصر لحفاء الدليل في حقه لعدم بلوغه اليه حقيقة وتقدير العدم

والقربة واحدة وهذا القرب لما وجب تاويله في أحد الطرفين  
 اشتبه على الوالد فظن انه يجب تاويله في الطرفين الآخر وأعلم ان  
 الشبهة الدارئة للحد نوعان شبهة في الفعل وتسمى شبهة الاشتباه  
 وشبهة في المحل وتسمى شبهة الدليل وشبهة حكيمية فالاولى وه  
 ان يظن للانسان ما ليس بدليل الحد ولا يقيد ولا بد بهما من الظن  
 ليحققه الاشتباه والثانية ان يوجد لغيره نافي للحمة فذاته  
 مع تخلف الحكم عنه لما نه اقبل به وهذا النوع لا يتوقف بتحقيقه  
 على ظن الجاني فمن هذا القسم ما لو وطأ الاب جارية ابنه فانه  
 لا يجب عليه الحد وان قال عقلت بها حرام علي ومن لا ولا للمثال  
 المذكور في المتن والنوع الرابع جعل لا يثبت على دليل ويصلح على  
 وهو كجمل من اسلم في دار الحرب ولم يهاجروا لينا فانه اى خان جمل  
 هذا المسلم بالاحكام من الصلوة والصوم مثلا يكون عذر الله في  
 ترك الشرائع حتى لو سكنت مدقه ولم يصل ولم يصم ولم يعلم ان  
 عليه صلوة وصوم لا يكون عليه قضاء غلظا للزفر ولا غيره  
 مقصر لحفاء الدليل في حقه لعدم بلوغه اليه حقيقة وتقدير العدم

دائرة

لا يشترط ما به في دار الحرب ولكن ذلك أي كجهل من أسلم في دار الحرب  
 في كونه عذرا جهلا للوكيل بالوكالة والمأذون بالأذن وهذا المراد  
 بقوله بالطلاق حتى لو تصرف قبل بلوغ الخبر إليه لم ينفذ تصرفه  
 على الموكل والمولى وكذا جهل الوكيل بالعزل وجهل المأذون بالبحر  
 وهذا المراد أن بقوله وضده أي صندا لطلاق وكذا جهل الشفيع  
 بالبيع فانه يكون عذرا حتى إذا علم به بعد زمان ثبت له حق  
 الشفعة وكذا جهل المولى بجنابة العبد فانه يكون عذرا حتى  
 لو باع العبد لجناني قبل العلم بالجنابة لا يكون مختارا للنفاء  
 كذا جهل البكر البيا لغيره لا كذا جهل الولي فانه يكون عذرا  
 حتى لا يكون سكوتها قبل العلم رضا بالنكاح لان دليل العلم  
 خفي في حق هؤلاء والمسئلة فيما إذا زوجها ولي غير الأب لجد  
 من الكفويم والمثل أو زوجها الأب والجد من غير الكفو أو بغير  
 فاحش فانه يكون عذرا حتى يكون لها الفسخ بعد العلم بالنكاح  
 وأما إذا زوجها الأب والجد من الكفويم والمثل لم يكن لها الفسخ كما  
 النظر وفور الشفقة ولو زوجها غير الأب والجد من غير كفو

٢١٨  
 في كونه عذرا جهلا للوكيل بالوكالة والمأذون بالأذن وهذا المراد  
 بقوله بالطلاق حتى لو تصرف قبل بلوغ الخبر إليه لم ينفذ تصرفه  
 على الموكل والمولى وكذا جهل الوكيل بالعزل وجهل المأذون بالبحر  
 وهذا المراد أن بقوله وضده أي صندا لطلاق وكذا جهل الشفيع  
 بالبيع فانه يكون عذرا حتى إذا علم به بعد زمان ثبت له حق  
 الشفعة وكذا جهل المولى بجنابة العبد فانه يكون عذرا حتى  
 لو باع العبد لجناني قبل العلم بالجنابة لا يكون مختارا للنفاء  
 كذا جهل البكر البيا لغيره لا كذا جهل الولي فانه يكون عذرا  
 حتى لا يكون سكوتها قبل العلم رضا بالنكاح لان دليل العلم  
 خفي في حق هؤلاء والمسئلة فيما إذا زوجها ولي غير الأب لجد  
 من الكفويم والمثل أو زوجها الأب والجد من غير الكفو أو بغير  
 فاحش فانه يكون عذرا حتى يكون لها الفسخ بعد العلم بالنكاح  
 وأما إذا زوجها الأب والجد من الكفويم والمثل لم يكن لها الفسخ كما  
 النظر وفور الشفقة ولو زوجها غير الأب والجد من غير كفو

١١ ١٢ ١٣



او يغيب فاحش لم يصح النكاح اصلا هكذا في التلويح ثم قال  
 الحقوا التقاضا في بعدد واما صحت بذلك لانه قد اشتهر في  
 بعض البلاد نقل عن المصنف انه يصح النكاح في هذه الصورة لكن يكون  
 لها الفسيفه وهكذا ورد في شرح الوقاية ولا يجوز له رواية اصلا  
 وكذا لجهل لانه المنكوحه بخيار العتق فانها اذا جهلت ان لها الخيار  
 في خيار العتق فسكت عن فسخ النكاح فجهلها يكون عذرا حتى

لا يبطل خيارها بخلاف جهل بخيار البلوغ على ما عرف له اذا  
 علمت بالنكاح وجهلت بان لها الخيار لا يكون جهلها عذرا  
 حتى يبطل الخيار لانه جهلها بالاحكام الشرعية في دار الاسلام ليس  
 بعذر لاشتهار العلم في دار الاسلام وعدم المانع من تعلمها في  
 جانبها بخلاف لانه فاشتغالها بمجدة المولى نعم واما السكر  
 وهي حالة تعرض لانسيان من ابتلاء دماغه من الاجرة للتصا

او يغيب فاحش لم يصح النكاح اصلا هكذا في التلويح ثم قال  
 الحقوا التقاضا في بعدد واما صحت بذلك لانه قد اشتهر في  
 بعض البلاد نقل عن المصنف انه يصح النكاح في هذه الصورة لكن يكون  
 لها الفسيفه وهكذا ورد في شرح الوقاية ولا يجوز له رواية اصلا  
 وكذا لجهل لانه المنكوحه بخيار العتق فانها اذا جهلت ان لها الخيار  
 في خيار العتق فسكت عن فسخ النكاح فجهلها يكون عذرا حتى

المراد بالبلوغ ما هو المصنف والتمويه  
 والمراد بالجهل لانه المنكوحه بخيار العتق فانها اذا جهلت ان لها الخيار  
 في خيار العتق فسكت عن فسخ النكاح فجهلها يكون عذرا حتى  
 لا يبطل خيارها بخلاف جهل بخيار البلوغ على ما عرف له اذا  
 علمت بالنكاح وجهلت بان لها الخيار لا يكون جهلها عذرا  
 حتى يبطل الخيار لانه جهلها بالاحكام الشرعية في دار الاسلام ليس  
 بعذر لاشتهار العلم في دار الاسلام وعدم المانع من تعلمها في  
 جانبها بخلاف لانه فاشتغالها بمجدة المولى نعم واما السكر  
 وهي حالة تعرض لانسيان من ابتلاء دماغه من الاجرة للتصا  
 او يغيب فاحش لم يصح النكاح اصلا هكذا في التلويح ثم قال  
 الحقوا التقاضا في بعدد واما صحت بذلك لانه قد اشتهر في  
 بعض البلاد نقل عن المصنف انه يصح النكاح في هذه الصورة لكن يكون  
 لها الفسيفه وهكذا ورد في شرح الوقاية ولا يجوز له رواية اصلا  
 وكذا لجهل لانه المنكوحه بخيار العتق فانها اذا جهلت ان لها الخيار  
 في خيار العتق فسكت عن فسخ النكاح فجهلها يكون عذرا حتى

لا يشرب السكر في الصلاة ولا في الصوم ولا في الحج ولا في العمرة ولا في الزكاة ولا في الصدقة ولا في النكاح ولا في الطلاق ولا في الفراق ولا في المصاهرة ولا في العتق ولا في العتق ولا في العتق ولا في العتق  
 لا يشرب السكر في الصلاة ولا في الصوم ولا في الحج ولا في العمرة ولا في الزكاة ولا في الصدقة ولا في النكاح ولا في الطلاق ولا في الفراق ولا في المصاهرة ولا في العتق ولا في العتق ولا في العتق  
 لا يشرب السكر في الصلاة ولا في الصوم ولا في الحج ولا في العمرة ولا في الزكاة ولا في الصدقة ولا في النكاح ولا في الطلاق ولا في الفراق ولا في المصاهرة ولا في العتق ولا في العتق ولا في العتق

البيرة فيسقط مع التبريد من الأمور الحسنة والقبحة فهو نوعان  
 سكر بطريق مباح سكر حاصل بشرب الماء وعاء كالبئر على قصد التبريد  
 فقه المبسوط لا بأس بان يتداوى الانسان بالبنجر فاذا اراد ان يرب  
 عقله منه فلا ينبغي له ان يفعل ذلك وشرب المكره والمضطر بان  
 اضطر الى شرب المسكر للعطش فشرب مسكرا وانما هذا النوع  
 من المسكر منزلة الاعمال حتى منع صحة الطلاق والعتاق وسائر  
 التصرفات لانه ليس من جنس المير فيفسد من اقسام المرض فسكر  
 بطريق محظور وانما هذا النوع لا ينافي الخطاب بالاجماع قال

فيسقط مع التبريد من الأمور الحسنة والقبحة فهو نوعان  
 سكر بطريق مباح سكر حاصل بشرب الماء وعاء كالبئر على قصد التبريد  
 فقه المبسوط لا بأس بان يتداوى الانسان بالبنجر فاذا اراد ان يرب  
 عقله منه فلا ينبغي له ان يفعل ذلك وشرب المكره والمضطر بان  
 اضطر الى شرب المسكر للعطش فشرب مسكرا وانما هذا النوع  
 من المسكر منزلة الاعمال حتى منع صحة الطلاق والعتاق وسائر  
 التصرفات لانه ليس من جنس المير فيفسد من اقسام المرض فسكر  
 بطريق محظور وانما هذا النوع لا ينافي الخطاب بالاجماع قال

الله تعالى يا ايها الذين امنوا لا تقربوا الصلوة وانتم سكارى فان  
 كان هذا خطا با في حال السكر فظم وان كان في حال صحوهم فكذلك  
 اذ لو كان منافي لما جاز ذلك كما لا يجوز ان يقال للعاقلة اذا جنت  
 فلا تفعل كذا لانه اضافة الحالة منافية للخطاب فلو كان السكر  
 منافيا للخطاب لكان كالجنون في عدم صحة اضافة الخطاب اليه  
 تلك الحالة فلا يطر السكر شيئا من الاهلية لازالة اهليته بالعقل  
 والبلوغ والسكر لا يؤثر في اعدامهما وتلزم احكام الشرع كلها

فيسقط مع التبريد من الأمور الحسنة والقبحة فهو نوعان  
 سكر بطريق مباح سكر حاصل بشرب الماء وعاء كالبئر على قصد التبريد  
 فقه المبسوط لا بأس بان يتداوى الانسان بالبنجر فاذا اراد ان يرب  
 عقله منه فلا ينبغي له ان يفعل ذلك وشرب المكره والمضطر بان  
 اضطر الى شرب المسكر للعطش فشرب مسكرا وانما هذا النوع  
 من المسكر منزلة الاعمال حتى منع صحة الطلاق والعتاق وسائر  
 التصرفات لانه ليس من جنس المير فيفسد من اقسام المرض فسكر  
 بطريق محظور وانما هذا النوع لا ينافي الخطاب بالاجماع قال

لا يشرب السكر في الصلاة ولا في الصوم ولا في الحج ولا في العمرة ولا في الزكاة ولا في الصدقة ولا في النكاح ولا في الطلاق ولا في الفراق ولا في المصاهرة ولا في العتق ولا في العتق ولا في العتق  
 لا يشرب السكر في الصلاة ولا في الصوم ولا في الحج ولا في العمرة ولا في الزكاة ولا في الصدقة ولا في النكاح ولا في الطلاق ولا في الفراق ولا في المصاهرة ولا في العتق ولا في العتق ولا في العتق  
 لا يشرب السكر في الصلاة ولا في الصوم ولا في الحج ولا في العمرة ولا في الزكاة ولا في الصدقة ولا في النكاح ولا في الطلاق ولا في الفراق ولا في المصاهرة ولا في العتق ولا في العتق ولا في العتق

كَالصَّلَاةِ وَالصَّوْمِ وَغَيْرِهَا وَتَقْضَى تَصَرُّفَاتُهَا كَمَا يَقُولُ وَفَعَلًا كَالْعَقْدِ  
 وَالْعِتَاقِ وَالْبَيْعِ وَالشِّرَاءِ وَتَزِيحِ الْوَلَدِ الصَّغِيرِ مِنْ زَوْجِهِ وَغَيْرِهَا  
 لَا رَدَّ اسْتَحْسَانًا فَإِنْ لَا يَصِحُّ مِنْ حَتَّى ذَا رَادَّانٍ يَقُولُ اللَّهُمَّ  
 انْتَهَرْنِي وَإِنَا عَبْدُكَ فَجَرِّ عَلَى لِسَانِكَ عَسْكَرُكَ يَكُونُ مَرْتَدًّا وَلَمْ تَكُنْ  
 أَمْرًا تَرِيانَةً وَفِي الْقِيَاسِ هُوَ قَوْلُ بِيُوسُفَ إِنَّمَا تَبَيَّنَ مِنْ كُنْ  
 مَخَاطِبُ كَالصَّاحِي وَوَجْهٌ لاسْتَحْسَانِ الرَّدِّ مَبْنِي عَلَى الْقَصْدِ  
 وَلَا عِتْقَادَ وَالسَّكْرَانَ لَا عِتْقَادَ لَهُ بِأَقُولِهِ وَأَنْ قَرَأَ بِمَاشَرَةٍ اسْبَابَ  
 الْحُدُودِ وَالْخَالِصَةَ لِلَّهِ تَكَمُّلًا مِثْلَ حُدُودِ الزَّانِ وَالشَّرِبِ لِأَنَّ الرَّجُوعَ عَنْ  
 الْإِقْرَابِ بِهَذَا الْحُدُودِ يَصِحُّ وَقَارِنُهُ دَلِيلُ الرَّجُوعِ وَهُوَ السَّكْرُ  
 لِأَنَّ السَّكْرَانَ لَا يَكْدَانُ شَيْءَ عَلَيْهِ تَمَّ يَقُولُ فَأَقِيمُ السَّكْرَانَ  
 هُوَ دَلِيلُ الرَّجُوعِ مَقَامُ الرَّجُوعِ فَيَعْمَلُ فَيُحْتَمَلُ الرَّجُوعُ مِنْ الْإِقْرَابِ  
 وَاحْتَرَزَ يَقُولُهُ وَلَا قَرَأَ بِالْحُدُودِ عَنْ مَبَاشَرَةٍ سَبَبُ الْحُدُودِ فَانْهَوَظْ  
 بِأَفْعَالِ الْحُدُودِ فِي سَكْرِهِ يَحْدُثُ أَصَحُّ وَلَا يَصِيرُ السَّكْرُ شَبَهَ دَارِئَةٍ  
 الْحُدُودِ لَا يَحْصُلُ بِسَبَبِ هُوَ مَعْصِيَةٌ فَلَا يَصِلُ سَبَبُ التَّخْفِيفِ يَقُولُ  
 الْخَالِصَةَ عَنْ الْقَرَابِ يَحْدُثُ الْقَذْفُ وَالْقَصَاصُ فَإِنَّ السَّكْرَ لَا يَمْتَعِ

لأنه بصره الرجوع لا يبطئ فذلك له أولى لا نهما من حقوق العباد  
في قوله فيما يحتمل الرجوع إشارة إلى أن الكافر إذا أسلم في حالة السكر  
يحكم بصحته إسلامه لوجود أحد الركبتين ترجيحاً بجانب الإسلام كما  
في المكره بالإسلام وأما الزهرل فمفسره لغة اللعب وهو في اصطلاح  
المراد بالشئ غير ما وضع له هكذا فسر الإمام فخر الإسلام وهو  
البعض من ظاهره أنه يشتمل المجاز لأن المراد بالوضع ما هو أعم من  
وضع اللفظ للعبه ومن وضع التصرفات الشرعية لأحكامها وأراد  
بوضع اللفظ ما هو أعم من الوضع للشخص كما في الحقيقة والنوع كما  
في المجاز وهذا معنى ما يقال أن الوضع أعم من العقل والشرع فإن  
العقل يحكم بالانفاظ موضوعاً لمعانيه بأحقية وجازاً وان  
التصرفات الشرعية موضوعاً لأحكامها فإذا أراد بالكلام غير  
موضوع للعقل وهو عدم أفادة معناه أصلاً وأريد بالتصرف  
غير موضوع للشرع وهو عدم أفادة الحكم أصلاً فهو ظاهر لفظي  
الفرق بين الزهرل والمجاز فإن الموضوع للعقل للكلام والمجاز وهو  
أفاده للعبه المجازي مراداً وإن لم يكن موضوعاً للقوى مراداً في الزهرل

لأنه بصره الرجوع لا يبطئ فذلك له أولى لا نهما من حقوق العباد  
في قوله فيما يحتمل الرجوع إشارة إلى أن الكافر إذا أسلم في حالة السكر  
يحكم بصحته إسلامه لوجود أحد الركبتين ترجيحاً بجانب الإسلام كما  
في المكره بالإسلام وأما الزهرل فمفسره لغة اللعب وهو في اصطلاح  
المراد بالشئ غير ما وضع له هكذا فسر الإمام فخر الإسلام وهو  
البعض من ظاهره أنه يشتمل المجاز لأن المراد بالوضع ما هو أعم من  
وضع اللفظ للعبه ومن وضع التصرفات الشرعية لأحكامها وأراد  
بوضع اللفظ ما هو أعم من الوضع للشخص كما في الحقيقة والنوع كما  
في المجاز وهذا معنى ما يقال أن الوضع أعم من العقل والشرع فإن  
العقل يحكم بالانفاظ موضوعاً لمعانيه بأحقية وجازاً وان  
التصرفات الشرعية موضوعاً لأحكامها فإذا أراد بالكلام غير  
موضوع للعقل وهو عدم أفادة معناه أصلاً وأريد بالتصرف  
غير موضوع للشرع وهو عدم أفادة الحكم أصلاً فهو ظاهر لفظي  
الفرق بين الزهرل والمجاز فإن الموضوع للعقل للكلام والمجاز وهو  
أفاده للعبه المجازي مراداً وإن لم يكن موضوعاً للقوى مراداً في الزهرل

المراد بالشئ غير ما وضع له هكذا فسر الإمام فخر الإسلام وهو  
البعض من ظاهره أنه يشتمل المجاز لأن المراد بالوضع ما هو أعم من  
وضع اللفظ للعبه ومن وضع التصرفات الشرعية لأحكامها وأراد  
بوضع اللفظ ما هو أعم من الوضع للشخص كما في الحقيقة والنوع كما  
في المجاز وهذا معنى ما يقال أن الوضع أعم من العقل والشرع فإن  
العقل يحكم بالانفاظ موضوعاً لمعانيه بأحقية وجازاً وان

كلاهما ليس بمراد وهذا فسر به بالعباد هو ما لا يقيد فائدة أصلا  
 من الرضوخ والقبول والاعتراف <sup>والاعتراف ان شاء الله تعالى</sup>  
 وهذا لا يجوز وقوعه في كلام صاحب الشرع فلا ينافي لفظ الرضاء  
 بالمباشرة أي مباشرة التصرفات لا أنماز يتكلم بما هزل به  
 عن اختياره وضميمه ورضاء صحيح تام وهذا أي لعدم المنافة به  
 يكفر بالردة هازلا لانه استخفاف بالدين الحق وهو كفر فيضاهي  
 حرما بالهزل لا بما هزل به ولكن به إلى هزل ينافي الاختيار بحكمه  
 بحكم ما هزل به والرضاء بمنزلة شرط الخيار في البيع فانه بعد الرضاء  
 والاختيار في حق الحكم لا في حق مباشرة السبب لا اختيار هو المقصد  
 الشيخ واردة تر والرضاء هو اشارة واستحسانه فالمراد مثلا يختار  
 ولا يرضى به ومن ههنا قالوا ان المعاصي والقبائح بارادة الله تعالى  
 لا برضاه فيؤثر اذا كان الهزل في جميع التصرفات بمنزلة شرط الخيار  
 لان الله تعالى لا يرضى عباده الا بالحق والقبول والاعتراف  
 يؤثر فيما يحتمل النقص كالبيع والاجارة لا فيما لا يحتمل كالطلاق

[illegible]

۴  
الفتاح بيننا والارسل  
يعود قال من هم القوم قد  
افعل الباطن كسبوا الامانيه  
الفقر بيننا والارسل  
وكبر الاداء في قماره  
فانما اراد ان يفرج  
لما فعل الانبياء  
القيامه واذخرهم  
وخصم طاعه اهل الدين  
ولكن الشيخ



۱۰

١٢  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠

تقدیر فی  
تا جملہ صورت و لایہ  
بہ را المثلانی بنی  
فان مبین تا اقصا  
اطلاق الوکوفت  
على النشج حاکم

الاصحیح  
الحق تبصره و التواضع  
و کسب عیب  
و تقصیر



بان يكون الشئ الف وهما متعاضان وقت ثبوت الترجيح للاول  
 فانظر اعتبار الثاني وهذا اي البيع بخلاف النكاح حيث يجب اقل  
 في النكاح بالاجماع لا النكاح لا يفسد بالشروط كما ستعلم فامكن  
 العلم بالمواضعين المذكورين ولو ذكر اي لتعاقدان في النكاح  
 الثاني وغرضهما الدوام اي ان هذا في جنس البذل بان ذكر في  
 النكاح دناير وغرضهما الدوام يجب به المثل وهذا بالاجماع لانها  
 قصد الهزل بما سمي به والعقد وبالفرض لا يجب المال والمواضع عليه  
 غير مذكور في العقد والمسمى لا يثبت بدو القسمية وصار كأنه  
 تزوجا على غير مسمى فيكون لها مسمى المثل وانما لم يثبت الدناير هنا  
 كما ثبت في البيع لان النكاح يصح بغير تسمية بخلاف البيع لان  
 البذل في البيع وان كان وصفه وتبعه الا انه مقصود بالانجاء كغيره  
 احد ركبي البيع وهذا يفسد بفساده اي جماله وبدون ذكره  
 بخلاف البذل في النكاح لا ينافي ما شرع اظهرا لخطر المحل لا ان يفسد  
 وانما المقصود ثبوت المحل في الجانبين للتوالت والتعاضل ولو هو كباصل  
 للنكاح بان يقول لامرأة بمحضرة الشهود اني تزوجتك بالف

فثبت النكاح باليمين لان النكاح لا يفسد بالشروط كما ستعلم فامكن العلم بالمواضعين المذكورين ولو ذكر اي لتعاقدان في النكاح الثاني وغرضهما الدوام اي ان هذا في جنس البذل بان ذكر في النكاح دناير وغرضهما الدوام يجب به المثل وهذا بالاجماع لانها قصد الهزل بما سمي به والعقد وبالفرض لا يجب المال والمواضع عليه غير مذكور في العقد والمسمى لا يثبت بدو القسمية وصار كأنه تزوجا على غير مسمى فيكون لها مسمى المثل وانما لم يثبت الدناير هنا كما ثبت في البيع لان النكاح يصح بغير تسمية بخلاف البيع لان البذل في البيع وان كان وصفه وتبعه الا انه مقصود بالانجاء كغيره احد ركبي البيع وهذا يفسد بفساده اي جماله وبدون ذكره بخلاف البذل في النكاح لا ينافي ما شرع اظهرا لخطر المحل لا ان يفسد وانما المقصود ثبوت المحل في الجانبين للتوالت والتعاضل ولو هو كباصل للنكاح بان يقول لامرأة بمحضرة الشهود اني تزوجتك بالف

والدوام في النكاح لا ينافي ما شرع اظهرا لخطر المحل لا ان يفسد وانما المقصود ثبوت المحل في الجانبين للتوالت والتعاضل ولو هو كباصل للنكاح بان يقول لامرأة بمحضرة الشهود اني تزوجتك بالف

على ذلك من حيث اللفظ والظاهر  
 في قوله تعالى "فإن طلقتموهن من قبل أن يمسسا بكراهن" فلو كان المراد بالطلاق ما يقع به الزوجان من غير طلاق  
 لكانت الآية محكمة لا تحتاج إلى تفسير ولا إلى دليل على أن الطلاق لا يقع إلا باللفظ والظاهر  
 بل هو من حيث اللفظ والظاهر لا من حيث المعنى والباطن  
 والظاهر أن الطلاق لا يقع إلا باللفظ والظاهر لا من حيث المعنى والباطن  
 بل هو من حيث اللفظ والظاهر لا من حيث المعنى والباطن

تزوجا هازلا ووافقت المرأة فاهله بابطل والعقد لازم في القضا  
 وفيما بينه وبين الله تعالى وكذلك أي مثل النكاح بطلان الهزل ولزوم  
 العقد الطلاق والعناق وعقود القصاص واليمين والنذر لقوله  
 عليه السلام ثلث جد من جد وهزل من جد النكاح والطلاق واليمين  
 قالوا الحكم في النصوص ثابت بالنص في الباقي بالدلالة لا بالقياس  
 لأن العقود القصاص من قبيل الاعتاق لا من أحياء كالعناق وهو  
 مذکور في بعض الروايات والنذر يشبه اليمين من حيث التزام شيء  
 كحان اليمين التزام الكفارة ولقوله عليه السلام النذر ميم وكفارة  
 كفارة اليمين ولأن الهزل مختار للسبب مريض يردون حكمه وحكم  
 هذه الأسباب لا يحتمل الرد بالاعتاق والفسخ والتراخي بخيار الشرط  
 وبالعلية بسائر الشروط لأن خيار الشرط لا يدخل في هذه الأشياء  
 يطرأ فالتعليق بسائر الشروط وطبوع السبب بحكم الحين وجود الشرط  
 وهذا الأسباب لا يقبل الفصل عن أحكامها ولا يؤثر فيها الهزل بخيار  
 الشرط لأن الهزل لا يمنع من انعقاد السبب وإذا انعقد وجد حكمه  
 البتة بخلاف البيع فإنه يقبل الرد والفسخ وحكمه يقبل التراخي عنه

٢٢٨  
 والظاهر أن الطلاق لا يقع إلا باللفظ والظاهر لا من حيث المعنى والباطن  
 بل هو من حيث اللفظ والظاهر لا من حيث المعنى والباطن  
 بل هو من حيث اللفظ والظاهر لا من حيث المعنى والباطن  
 بل هو من حيث اللفظ والظاهر لا من حيث المعنى والباطن  
 بل هو من حيث اللفظ والظاهر لا من حيث المعنى والباطن

على ذلك من حيث اللفظ والظاهر  
 في قوله تعالى "فإن طلقتموهن من قبل أن يمسسا بكراهن" فلو كان المراد بالطلاق ما يقع به الزوجان من غير طلاق  
 لكانت الآية محكمة لا تحتاج إلى تفسير ولا إلى دليل على أن الطلاق لا يقع إلا باللفظ والظاهر  
 بل هو من حيث اللفظ والظاهر لا من حيث المعنى والباطن  
 بل هو من حيث اللفظ والظاهر لا من حيث المعنى والباطن

[illegible]

۲۲۹

المالك  
عليه السلام



[illegible][illegible][illegible]



اى التصرف على الجدي فيما اذا لم يحضرها شيء وجعل القول قول من  
 يدعيه اى يدعي الجدي والاعراض فيما اذا اختلف في قوله بخيفته  
 خلافا لما جعل العلم بصحة الايجاب والجداولى لان الاصل في العقد  
 التزوم فزاد عن عدم البناء على المواضعة فهو متمسك بالاصل فكان  
 القول قوله وفيما اذا اتفقا على انه لم يحضرها شيء انما صح العقد  
 لان مطلق يقض الصحة والمواضعة السابقة لم يذكر في العقد  
 يكون مؤثرة فيه كما لو تواضعا على شرط الخيار ولم يذكر ذلك في  
 العقد لم يثبت خيار وعندنا العلم بالمواضعة اولى حتى كان القول  
 قول من يدعي البناء في صورة الاختلاف وكان العقد فاسدا  
 فيما اذا لم يحضرها شيء لان البناء على المواضعة واما الاقرار فالحق  
 يبطل بيمينه كان الاقرار بما يحتمل الفسخ كالبيع والناكاح والاعتماد  
 كالطلاق والعناق لان الاقرار يثبت على وجود الخبر ومن هذا  
 يعلم الفرق بين الاقرار وبين الانشاء في هذه التصرفات وللمرء  
 يدعى عدمه لانها لا يظهر عند الناس خلاف ما هو في الحقيقة  
 وكذلك الاقرار تسليم الشفعة طالبة الشفعة على ثلثة اوجه

14

١٢

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين

سبب توفيقه الى الحسن

فناں اصل سے  
کے ساتھ ساتھ

سید محمد

۱۴

خبردار و انشا

۱۰۰

طلب الموأثبة وهو ان يطلبها كما علم بالبيع حتى تبطل بالتأخير وطلب  
 التقرير ولا شهادة وهو ان يتنقض بعد الطلب بشهد على البائع  
 وعلى المشتري وعند انعقاد على ط الشفعة فيقولوا فلانا اشترى  
 هذه الدار وانا شفيعها وقد طلبت الشفعة واطلبها الان فاشهد  
 على ذلك وبهذا الطلب تستقر شفعة حتى لا تبطل بالتأخير بعد ذلك  
 في ظاهر الرواية والثالث طلب الخصومة والتمك ومعضل من ان مثل  
 الاقرار تسليم الشفعة بعد الطلب اي طلب الموأثبة وبعد الاشهاد  
 فان لم يطل بطل اي بطل تسليم الشفعة وهي باقية كما يطل الاقرار  
 واما اذا سلم قبل طلب الموأثبة هازلا فقد بطلت الشفعة لا اشتغال  
 بالظهر سكوت عن طلب الشفعة على الفور لا نراي تسليم الشفعة من  
 جنس ما يبطل بخيار الشرط حتى لو سلم الشفعة بعد طلب الموأثبة  
 التقرير على انه بخيار ثلثة ايام بطل التسليم بقيت الشفعة لان  
 تسليم الشفعة في معنى التجارة لان استبقاء احد العوضين على ملك  
 فيتوقف على الرضاء بالحكم والخيار يمنع الرضاء بالحكم فيبطل التسليم  
 والظهر لمثل الخيار مانع للرضاء بالحكم فيبطل التسليم بقيت الشفعة

٢٣٢

طلب الموأثبة وهو ان يطلبها كما علم بالبيع حتى تبطل بالتأخير وطلب  
 التقرير ولا شهادة وهو ان يتنقض بعد الطلب بشهد على البائع  
 وعلى المشتري وعند انعقاد على ط الشفعة فيقولوا فلانا اشترى  
 هذه الدار وانا شفيعها وقد طلبت الشفعة واطلبها الان فاشهد  
 على ذلك وبهذا الطلب تستقر شفعة حتى لا تبطل بالتأخير بعد ذلك  
 في ظاهر الرواية والثالث طلب الخصومة والتمك ومعضل من ان مثل  
 الاقرار تسليم الشفعة بعد الطلب اي طلب الموأثبة وبعد الاشهاد  
 فان لم يطل بطل اي بطل تسليم الشفعة وهي باقية كما يطل الاقرار  
 واما اذا سلم قبل طلب الموأثبة هازلا فقد بطلت الشفعة لا اشتغال  
 بالظهر سكوت عن طلب الشفعة على الفور لا نراي تسليم الشفعة من  
 جنس ما يبطل بخيار الشرط حتى لو سلم الشفعة بعد طلب الموأثبة  
 التقرير على انه بخيار ثلثة ايام بطل التسليم بقيت الشفعة لان  
 تسليم الشفعة في معنى التجارة لان استبقاء احد العوضين على ملك  
 فيتوقف على الرضاء بالحكم والخيار يمنع الرضاء بالحكم فيبطل التسليم  
 والظهر لمثل الخيار مانع للرضاء بالحكم فيبطل التسليم بقيت الشفعة

طلب الموأثبة وهو ان يطلبها كما علم بالبيع حتى تبطل بالتأخير وطلب  
 التقرير ولا شهادة وهو ان يتنقض بعد الطلب بشهد على البائع  
 وعلى المشتري وعند انعقاد على ط الشفعة فيقولوا فلانا اشترى  
 هذه الدار وانا شفيعها وقد طلبت الشفعة واطلبها الان فاشهد  
 على ذلك وبهذا الطلب تستقر شفعة حتى لا تبطل بالتأخير بعد ذلك  
 في ظاهر الرواية والثالث طلب الخصومة والتمك ومعضل من ان مثل  
 الاقرار تسليم الشفعة بعد الطلب اي طلب الموأثبة وبعد الاشهاد  
 فان لم يطل بطل اي بطل تسليم الشفعة وهي باقية كما يطل الاقرار  
 واما اذا سلم قبل طلب الموأثبة هازلا فقد بطلت الشفعة لا اشتغال  
 بالظهر سكوت عن طلب الشفعة على الفور لا نراي تسليم الشفعة من  
 جنس ما يبطل بخيار الشرط حتى لو سلم الشفعة بعد طلب الموأثبة  
 التقرير على انه بخيار ثلثة ايام بطل التسليم بقيت الشفعة لان  
 تسليم الشفعة في معنى التجارة لان استبقاء احد العوضين على ملك  
 فيتوقف على الرضاء بالحكم والخيار يمنع الرضاء بالحكم فيبطل التسليم  
 والظهر لمثل الخيار مانع للرضاء بالحكم فيبطل التسليم بقيت الشفعة



[illegible][illegible]

لا يجوز ان يكون العقل سائر  
 في العقل لا يجوز ان يكون العقل  
 لا يجوز ان يكون العقل سائر  
 في العقل لا يجوز ان يكون العقل

عواقبها فلا يخجل بالاهلية لا نه لا يخجل بالقدر سلامة العقل وسائر  
 القوى لا ان السفير كما بر عقله فلا يجوز يقي مخاطبا واذا كان كذلك  
 ثبت انه لا يمنع شيئا من احكام الشرع ولا يوجب الحرج من التصرفات  
 اصلا اي سواء كان التصرف مما يحتمل الفسخ ولا يحتمل له لا يجوز الحرج  
 عليه عندا بمخيفته ولكن عند غيرهما لا يبطل طرلا ويجوز فيما يبطل  
 لانزاع السفير مكابرة العقل في فعل التبذير بسبب غلبة الهوى مع  
 علم بقيمه وفساد عاقبته فلم يكن سببا للنظر للسفيه لكونه معصية  
 وهذا وان كان يوجب ان لا يجوز منع المالك منه لكن منع المالك عن  
 السفير المبذره في اول البلوغ ثبت بالنص وهو قوله تعالى ولا تقوتوا  
 السفهاء اموالكم لاية ما عقوبة عليه فان سبهم باجانية وهو اتباع  
 الهوى ومكابرة  
 العقل ولا يجوز تعذر  
 في العقوبات او  
 عدم معقوله المعنى  
 لان منع المالك عن

لا يجوز ان يكون العقل سائر  
 في العقل لا يجوز ان يكون العقل  
 لا يجوز ان يكون العقل سائر  
 في العقل لا يجوز ان يكون العقل

لا يجوز ان يكون العقل سائر  
 في العقل لا يجوز ان يكون العقل  
 لا يجوز ان يكون العقل سائر  
 في العقل لا يجوز ان يكون العقل

لا يجوز ان يكون العقل سائر  
 في العقل لا يجوز ان يكون العقل  
 لا يجوز ان يكون العقل سائر  
 في العقل لا يجوز ان يكون العقل

[illegible]

ما كرم كمال عقلا معقول فلا يحتمل المقاسية بالحاق منع اللسان و  
 قصر العباد واما الخطاء وهوان يفعل فعلا من غير ان يقصد قصد  
 تاما فان تمام القصد بقصد المحل في الخطاء يوجد قصد الفعل و  
 قصد المحل وهذا مراد من قال انه فعل رصيد بلا قصد عند مباشرة امر  
 مقصود و يتجاوز لما واخذ بالخطا عند القول تعاربا لا تاخذ ان  
 نسينا او خطانا فان لم يولم لم يجز للمواخذة عليه لم تكن للدعاء فائدة و  
 لا تجوز عند المعتزلة لان المواخذة انما هي بالجناية وهي بالقصد و  
 الجواب ان ترك التثبت لا يقيط من جناية وهو بالقصد حتى انه اذا  
 حصر عن اجتهاد كما اذا الخطا في القبلة بعد الاجتهاد حازت صلوته  
 ولا ياتم وكذا حكم الفتوى بعد الاجتهاد بهذا الاعتبار يصح من العذر  
 المكتسبة والى ما ذكرنا امثاله بقوله فهو نوع جعل عذر ايعني وان جاز  
 المواخذة عليه باعتبار التقصير الا انه جعل عذرا صالحا سقوط حق الله  
 احراز به عن حقوق العباد فانه لم يجعل عذرا في سقوطها حتى لو  
 ائلف الانسان خطا بازره الى شاة الرجل على ظن انها صديقه الضمان  
 لا يرضى من الاجراء فعلا اذا حصل عن اجتهاد وقد عرفت فائدة ما عرفت

جہاں الضیاء رہتا ہے

۱۱۰۰  
 ۱۱۰۱  
 ۱۱۰۲  
 ۱۱۰۳  
 ۱۱۰۴  
 ۱۱۰۵  
 ۱۱۰۶  
 ۱۱۰۷  
 ۱۱۰۸  
 ۱۱۰۹  
 ۱۱۱۰  
 ۱۱۱۱  
 ۱۱۱۲  
 ۱۱۱۳  
 ۱۱۱۴  
 ۱۱۱۵  
 ۱۱۱۶  
 ۱۱۱۷  
 ۱۱۱۸  
 ۱۱۱۹  
 ۱۱۲۰  
 ۱۱۲۱  
 ۱۱۲۲  
 ۱۱۲۳  
 ۱۱۲۴  
 ۱۱۲۵  
 ۱۱۲۶  
 ۱۱۲۷  
 ۱۱۲۸  
 ۱۱۲۹  
 ۱۱۳۰  
 ۱۱۳۱  
 ۱۱۳۲  
 ۱۱۳۳  
 ۱۱۳۴  
 ۱۱۳۵  
 ۱۱۳۶  
 ۱۱۳۷  
 ۱۱۳۸  
 ۱۱۳۹  
 ۱۱۴۰  
 ۱۱۴۱  
 ۱۱۴۲  
 ۱۱۴۳  
 ۱۱۴۴  
 ۱۱۴۵  
 ۱۱۴۶  
 ۱۱۴۷  
 ۱۱۴۸  
 ۱۱۴۹  
 ۱۱۵۰  
 ۱۱۵۱  
 ۱۱۵۲  
 ۱۱۵۳  
 ۱۱۵۴  
 ۱۱۵۵  
 ۱۱۵۶  
 ۱۱۵۷  
 ۱۱۵۸  
 ۱۱۵۹  
 ۱۱۶۰  
 ۱۱۶۱  
 ۱۱۶۲  
 ۱۱۶۳  
 ۱۱۶۴  
 ۱۱۶۵  
 ۱۱۶۶  
 ۱۱۶۷  
 ۱۱۶۸  
 ۱۱۶۹  
 ۱۱۷۰  
 ۱۱۷۱  
 ۱۱۷۲  
 ۱۱۷۳  
 ۱۱۷۴  
 ۱۱۷۵  
 ۱۱۷۶  
 ۱۱۷۷  
 ۱۱۷۸  
 ۱۱۷۹  
 ۱۱۸۰  
 ۱۱۸۱  
 ۱۱۸۲  
 ۱۱۸۳  
 ۱۱۸۴  
 ۱۱۸۵  
 ۱۱۸۶  
 ۱۱۸۷  
 ۱۱۸۸  
 ۱۱۸۹  
 ۱۱۹۰  
 ۱۱۹۱  
 ۱۱۹۲  
 ۱۱۹۳  
 ۱۱۹۴  
 ۱۱۹۵  
 ۱۱۹۶  
 ۱۱۹۷  
 ۱۱۹۸  
 ۱۱۹۹  
 ۱۲۰۰  
 ۱۲۰۱  
 ۱۲۰۲  
 ۱۲۰۳  
 ۱۲۰۴  
 ۱۲۰۵  
 ۱۲۰۶  
 ۱۲۰۷  
 ۱۲۰۸  
 ۱۲۰۹  
 ۱۲۱۰  
 ۱۲۱۱  
 ۱۲۱۲  
 ۱۲۱۳  
 ۱۲۱۴  
 ۱۲۱۵  
 ۱۲۱۶  
 ۱۲۱۷  
 ۱۲۱۸  
 ۱۲۱۹  
 ۱۲۲۰  
 ۱۲۲۱  
 ۱۲۲۲  
 ۱۲۲۳  
 ۱۲۲۴  
 ۱۲۲۵  
 ۱۲۲۶  
 ۱۲۲۷  
 ۱۲۲۸  
 ۱۲۲۹  
 ۱۲۳۰  
 ۱۲۳۱  
 ۱۲۳۲  
 ۱۲۳۳  
 ۱۲۳۴  
 ۱۲۳۵  
 ۱۲۳۶  
 ۱۲۳۷  
 ۱۲۳۸  
 ۱۲۳۹  
 ۱۲۴۰  
 ۱۲۴۱  
 ۱۲۴۲  
 ۱۲۴۳  
 ۱۲۴۴  
 ۱۲۴۵  
 ۱۲۴۶  
 ۱۲۴۷  
 ۱۲۴۸  
 ۱۲۴۹  
 ۱۲۵۰  
 ۱۲۵۱  
 ۱۲۵۲  
 ۱۲۵۳  
 ۱۲۵۴  
 ۱۲۵۵  
 ۱۲۵۶  
 ۱۲۵۷  
 ۱۲۵۸  
 ۱۲۵۹  
 ۱۲۶۰  
 ۱۲۶۱  
 ۱۲۶۲  
 ۱۲۶۳  
 ۱۲۶۴  
 ۱۲۶۵  
 ۱۲۶۶  
 ۱۲۶۷  
 ۱۲۶۸  
 ۱۲۶۹  
 ۱۲۷۰  
 ۱۲۷۱  
 ۱۲۷۲  
 ۱۲۷۳  
 ۱۲۷۴  
 ۱۲۷۵  
 ۱۲۷۶  
 ۱۲۷۷  
 ۱۲۷۸  
 ۱۲۷۹  
 ۱۲۸۰  
 ۱۲۸۱  
 ۱۲۸۲  
 ۱۲۸۳  
 ۱۲۸۴  
 ۱۲۸۵  
 ۱۲۸۶  
 ۱۲۸۷  
 ۱۲۸۸  
 ۱۲۸۹  
 ۱۲۹۰  
 ۱۲۹۱  
 ۱۲۹۲  
 ۱۲۹۳  
 ۱۲۹۴  
 ۱۲۹۵  
 ۱۲۹۶  
 ۱۲۹۷  
 ۱۲۹۸  
 ۱۲۹۹  
 ۱۳۰۰  
 ۱۳۰۱  
 ۱۳۰۲  
 ۱۳۰۳  
 ۱۳۰۴  
 ۱۳۰۵  
 ۱۳۰۶  
 ۱۳۰۷  
 ۱۳۰۸  
 ۱۳۰۹  
 ۱۳۱۰  
 ۱۳۱۱  
 ۱۳۱۲  
 ۱۳۱۳  
 ۱۳۱۴  
 ۱۳۱۵  
 ۱۳۱۶  
 ۱۳۱۷  
 ۱۳۱۸  
 ۱۳۱۹  
 ۱۳۲۰  
 ۱۳۲۱  
 ۱۳۲۲  
 ۱۳۲۳  
 ۱۳۲۴  
 ۱۳۲۵  
 ۱۳۲۶  
 ۱۳۲۷  
 ۱۳۲۸  
 ۱۳۲۹  
 ۱۳۳۰  
 ۱۳۳۱  
 ۱۳۳۲  
 ۱۳۳۳  
 ۱۳۳۴  
 ۱۳۳۵  
 ۱۳۳۶  
 ۱۳۳۷  
 ۱۳۳۸  
 ۱۳۳۹  
 ۱۳۴۰  
 ۱۳۴۱  
 ۱۳۴۲  
 ۱۳۴۳  
 ۱۳۴۴  
 ۱۳۴۵  
 ۱۳۴۶  
 ۱۳۴۷  
 ۱۳۴۸  
 ۱۳۴۹  
 ۱۳۵۰  
 ۱۳۵۱  
 ۱۳۵۲  
 ۱۳۵۳  
 ۱۳۵۴  
 ۱۳۵۵  
 ۱۳۵۶  
 ۱۳۵۷  
 ۱۳۵۸  
 ۱۳۵۹  
 ۱۳۶۰  
 ۱۳۶۱  
 ۱۳۶۲  
 ۱۳۶۳  
 ۱۳۶۴  
 ۱۳۶۵  
 ۱۳۶۶  
 ۱۳۶۷  
 ۱۳۶۸  
 ۱۳۶۹  
 ۱۳۷۰  
 ۱۳۷۱  
 ۱۳۷۲  
 ۱۳۷۳  
 ۱۳۷۴  
 ۱۳۷۵  
 ۱۳۷۶  
 ۱۳۷۷  
 ۱۳۷۸  
 ۱۳۷۹  
 ۱۳۸۰  
 ۱۳۸۱  
 ۱۳۸۲  
 ۱۳۸۳  
 ۱۳۸۴  
 ۱۳۸۵  
 ۱۳۸۶  
 ۱۳۸۷  
 ۱۳۸۸  
 ۱۳۸۹  
 ۱۳۹۰  
 ۱۳۹۱  
 ۱۳۹۲  
 ۱۳۹۳  
 ۱۳۹۴  
 ۱۳۹۵  
 ۱۳۹۶  
 ۱۳۹۷  
 ۱۳۹۸  
 ۱۳۹۹  
 ۱۴۰۰  
 ۱۴۰۱  
 ۱۴۰۲  
 ۱۴۰۳  
 ۱۴۰۴  
 ۱۴۰۵  
 ۱۴۰۶  
 ۱۴۰۷  
 ۱۴۰۸  
 ۱۴۰۹  
 ۱۴۱۰  
 ۱۴۱۱  
 ۱۴۱۲  
 ۱۴۱۳  
 ۱۴۱۴

بقرن ۱۴  
۱۱۲  
۱۱۳  
۱۱۴  
۱۱۵  
۱۱۶  
۱۱۷  
۱۱۸  
۱۱۹  
۱۲۰  
۱۲۱  
۱۲۲  
۱۲۳  
۱۲۴  
۱۲۵  
۱۲۶  
۱۲۷  
۱۲۸  
۱۲۹  
۱۳۰  
۱۳۱  
۱۳۲  
۱۳۳  
۱۳۴  
۱۳۵  
۱۳۶  
۱۳۷  
۱۳۸  
۱۳۹  
۱۴۰  
۱۴۱  
۱۴۲  
۱۴۳  
۱۴۴  
۱۴۵  
۱۴۶  
۱۴۷  
۱۴۸  
۱۴۹  
۱۵۰  
۱۵۱  
۱۵۲  
۱۵۳  
۱۵۴  
۱۵۵  
۱۵۶  
۱۵۷  
۱۵۸  
۱۵۹  
۱۶۰  
۱۶۱  
۱۶۲  
۱۶۳  
۱۶۴  
۱۶۵  
۱۶۶  
۱۶۷  
۱۶۸  
۱۶۹  
۱۷۰  
۱۷۱  
۱۷۲  
۱۷۳  
۱۷۴  
۱۷۵  
۱۷۶  
۱۷۷  
۱۷۸  
۱۷۹  
۱۸۰  
۱۸۱  
۱۸۲  
۱۸۳  
۱۸۴  
۱۸۵  
۱۸۶  
۱۸۷  
۱۸۸  
۱۸۹  
۱۹۰  
۱۹۱  
۱۹۲  
۱۹۳  
۱۹۴  
۱۹۵  
۱۹۶  
۱۹۷  
۱۹۸  
۱۹۹  
۲۰۰  
۲۰۱  
۲۰۲  
۲۰۳  
۲۰۴  
۲۰۵  
۲۰۶  
۲۰۷  
۲۰۸  
۲۰۹  
۲۱۰  
۲۱۱  
۲۱۲  
۲۱۳  
۲۱۴  
۲۱۵  
۲۱۶  
۲۱۷  
۲۱۸  
۲۱۹  
۲۲۰  
۲۲۱  
۲۲۲  
۲۲۳  
۲۲۴  
۲۲۵  
۲۲۶  
۲۲۷  
۲۲۸  
۲۲۹  
۲۳۰  
۲۳۱  
۲۳۲  
۲۳۳  
۲۳۴  
۲۳۵  
۲۳۶  
۲۳۷  
۲۳۸  
۲۳۹  
۲۴۰  
۲۴۱  
۲۴۲  
۲۴۳  
۲۴۴  
۲۴۵  
۲۴۶  
۲۴۷  
۲۴۸  
۲۴۹  
۲۵۰  
۲۵۱  
۲۵۲  
۲۵۳  
۲۵۴  
۲۵۵  
۲۵۶  
۲۵۷  
۲۵۸  
۲۵۹  
۲۶۰  
۲۶۱  
۲۶۲  
۲۶۳  
۲۶۴  
۲۶۵  
۲۶۶  
۲۶۷  
۲۶۸  
۲۶۹  
۲۷۰  
۲۷۱  
۲۷۲  
۲۷۳  
۲۷۴  
۲۷۵  
۲۷۶  
۲۷۷  
۲۷۸  
۲۷۹  
۲۸۰  
۲۸۱  
۲۸۲  
۲۸۳  
۲۸۴  
۲۸۵  
۲۸۶  
۲۸۷  
۲۸۸  
۲۸۹  
۲۹۰  
۲۹۱  
۲۹۲  
۲۹۳  
۲۹۴  
۲۹۵  
۲۹۶  
۲۹۷  
۲۹۸  
۲۹۹  
۳۰۰  
۳۰۱  
۳۰۲  
۳۰۳  
۳۰۴  
۳۰۵  
۳۰۶  
۳۰۷  
۳۰۸  
۳۰۹  
۳۱۰  
۳۱۱  
۳۱۲  
۳۱۳  
۳۱۴  
۳۱۵  
۳۱۶  
۳۱۷  
۳۱۸  
۳۱۹  
۳۲۰  
۳۲۱  
۳۲۲  
۳۲۳  
۳۲۴  
۳۲۵  
۳۲۶  
۳۲۷  
۳۲۸  
۳۲۹  
۳۳۰  
۳۳۱  
۳۳۲  
۳۳۳  
۳۳۴  
۳۳۵  
۳۳۶  
۳۳۷  
۳۳۸  
۳۳۹  
۳۴۰  
۳۴۱  
۳۴۲  
۳۴۳  
۳۴۴  
۳۴۵  
۳۴۶  
۳۴۷  
۳۴۸  
۳۴۹  
۳۵۰  
۳۵۱  
۳۵۲  
۳۵۳  
۳۵۴  
۳۵۵  
۳۵۶  
۳۵۷  
۳۵۸  
۳۵۹  
۳۶۰  
۳۶۱  
۳۶۲  
۳۶۳  
۳۶۴  
۳۶۵  
۳۶۶  
۳۶۷  
۳۶۸  
۳۶۹  
۳۷۰  
۳۷۱  
۳۷۲  
۳۷۳  
۳۷۴  
۳۷۵  
۳۷۶  
۳۷۷  
۳۷۸  
۳۷۹  
۳۸۰  
۳۸۱  
۳۸۲  
۳۸۳  
۳۸۴  
۳۸۵  
۳۸۶  
۳۸۷  
۳۸۸  
۳۸۹  
۳۹۰  
۳۹۱  
۳۹۲  
۳۹۳  
۳۹۴  
۳۹۵  
۳۹۶  
۳۹۷  
۳۹۸  
۳۹۹  
۴۰۰  
۴۰۱  
۴۰۲  
۴۰۳  
۴۰۴  
۴۰۵  
۴۰۶  
۴۰۷  
۴۰۸  
۴۰۹  
۴۱۰  
۴۱۱  
۴۱۲  
۴۱۳  
۴۱۴  
۴۱۵  
۴۱۶  
۴۱۷  
۴۱۸  
۴۱۹  
۴۲۰  
۴۲۱  
۴۲۲  
۴۲۳  
۴۲۴  
۴۲۵  
۴۲۶  
۴۲۷  
۴۲۸  
۴۲۹  
۴۳۰  
۴۳۱  
۴۳۲  
۴۳۳  
۴۳۴  
۴۳۵  
۴۳۶  
۴۳۷  
۴۳۸  
۴۳۹  
۴۴۰  
۴۴۱  
۴۴۲  
۴۴۳  
۴۴۴  
۴۴۵  
۴۴۶  
۴۴۷  
۴۴۸  
۴۴۹  
۴۵۰  
۴۵۱  
۴۵۲  
۴۵۳  
۴۵۴  
۴۵۵  
۴۵۶  
۴۵۷  
۴۵۸  
۴۵۹  
۴۶۰  
۴۶۱  
۴۶۲  
۴۶۳  
۴۶۴  
۴۶۵  
۴۶۶  
۴۶۷  
۴۶۸  
۴۶۹  
۴۷۰  
۴۷۱  
۴۷۲  
۴۷۳  
۴۷۴  
۴۷۵  
۴۷۶  
۴۷۷  
۴۷۸  
۴۷۹  
۴۸۰  
۴۸۱  
۴۸۲  
۴۸۳  
۴۸۴  
۴۸۵  
۴۸۶  
۴۸۷  
۴۸۸  
۴۸۹  
۴۹۰  
۴۹۱  
۴۹۲  
۴۹۳  
۴۹۴  
۴۹۵  
۴۹۶  
۴۹۷  
۴۹۸  
۴۹۹  
۵۰۰  
۵۰۱  
۵۰۲  
۵۰۳  
۵۰۴  
۵۰۵  
۵۰۶  
۵۰۷  
۵۰۸  
۵۰۹  
۵۱۰  
۵۱۱  
۵۱۲  
۵۱۳  
۵۱۴  
۵۱۵  
۵۱۶  
۵۱۷  
۵۱۸  
۵۱۹  
۵۲۰  
۵۲۱  
۵۲۲  
۵۲۳  
۵۲۴  
۵۲۵  
۵۲۶  
۵۲۷  
۵۲۸  
۵۲۹  
۵۳۰  
۵۳۱  
۵۳۲  
۵۳۳  
۵۳۴  
۵۳۵  
۵۳۶  
۵۳۷  
۵۳۸  
۵۳۹  
۵۴۰  
۵۴۱  
۵۴۲  
۵۴۳  
۵۴۴  
۵۴۵  
۵۴۶  
۵۴۷  
۵۴۸  
۵۴۹  
۵۵۰  
۵۵۱  
۵۵۲  
۵۵۳  
۵۵۴  
۵۵۵  
۵۵۶  
۵۵۷  
۵۵۸  
۵۵۹  
۵۶۰  
۵۶۱  
۵۶۲  
۵۶۳  
۵۶۴  
۵۶۵  
۵۶۶  
۵۶۷  
۵۶۸  
۵۶۹  
۵۷۰  
۵۷۱  
۵۷۲  
۵۷۳  
۵۷۴  
۵۷۵  
۵۷۶  
۵۷۷  
۵۷۸  
۵۷۹  
۵۸۰  
۵۸۱  
۵۸۲  
۵۸۳  
۵۸۴  
۵۸۵  
۵۸۶  
۵۸۷  
۵۸۸  
۵۸۹  
۵۹۰  
۵۹۱  
۵۹۲  
۵۹۳  
۵۹۴  
۵۹۵  
۵۹۶  
۵۹۷  
۵۹۸  
۵۹۹  
۶۰۰  
۶۰۱  
۶۰۲  
۶۰۳  
۶۰۴  
۶۰۵  
۶۰۶  
۶۰۷  
۶۰۸  
۶۰۹  
۶۱۰  
۶۱۱  
۶۱۲  
۶۱۳  
۶۱۴  
۶۱۵  
۶۱۶  
۶۱۷  
۶۱۸  
۶۱۹  
۶۲۰  
۶۲۱  
۶۲

[illegible]

من حكم القسلة وحكم الفتوى وجعل شبهة في العقوبة منصوب معطوف  
بأن نذكر أن من جملة المعصيات عدم الالتزام بظاهر مبرأ لا يتجاوز في العترة  
على عدم إرجاع الخطأ شبهة دائرية في باب العقوبة بخلاف الخطأ في القتل  
لا يتم إثم القتل العمد كذا الخطأ في الجماع كما إذا زنت أجنبية غير امرئ  
فوطئها على ظن أنها امرئة لا يتم إثم الزنا ولا يؤخذ بجحد في الثاني ولا  
قصاص في الأول لأنه عقوبة كاملة فلا يجب للعذر والاصل فيه توبة  
ليس عليكم جناح فيما أخطأتم به لكن لا ينفعك عن حزب التقصير وهو  
ترك التثبت لأنه يمكن الاحتراز عنه بالتثبت فيصل سبب الجزاء القاصر وهو  
الكفارة لا الكفارة تشبه العبادة والعقوبة تقتضي سببا متردداً  
الخطر والاحتياط كذا لأن أصل الفعل مباح فترك التثبت  
أمر محذور فكان قاصراً في معنى الحرمة فيصل سبب الجزاء القاصر وهو  
طلاق الخطأ كما إذا اراد أن يقول سبحان الله أو يعني فيه عمل لسانه  
انسطاق وقع الطلاق عند خلافه لا الشافعي إذا طلاق يقع بالكلام  
والكلام إنما يصح إذا صدر عن قصد ونحن نقول القصد هو مطلق لا  
يوقف عليه فلا يتعلق بالحكم بوجوده حقيقة بل يتعلق بالسبب الظاهر  
الذي عليه هو أهلية القصد العقل والبلوغ نفياً للحرمة ويجب لمن

[illegible][illegible]

٢٣٩

باعت منك هذا وقال الآخر قبلت فانه يجب ان يعقد بيعا فاسدا  
كبيع المكروه فيعقد البعير لوجود أصل الاختيار ويفسد لقوة الرضا  
وانما قال يجب ان لا روية فيه عن اصحابنا واما السفر وهو الخروج على  
قصد السير موضع بين وبين ذلك لموضع مسيرة تلتزم ايام باليه  
فما فوقها بمسيرة الا بالومشي لا قدام فهو من اسباب التخييف وهو  
يقوثر في قصر الصلوة ذات الاربع حتى ان ظهر المسافر ونجمه سواء  
لان الشفع الثاني وضع عند الصلوة وقال الشافعي حكمه السفر ثبوت  
الترخص له فلا يبطل العزيمة كما في الصوم ولنا قولنا عشرة ايام  
فوضت الصلوة ركعتين فاقرت في السفر وزيدت في الحضر ويؤثر  
في تاخير الصوم الى ادر السبعة ايام اخر لان المنص واجب تاخيره قال  
الله تعالى فعد من ايام اخر لكنه اى السفر لما كان من الامور المختارة  
اي الامور التي تتعلق بوجود الاختيار ولم يكن السفر بعد تحققه حيا  
ضرورة لازمة داعية الى الاضطرار في وسع الامتناع عن السفر فكون  
في وسع الامتناع عن حكمه بواسطة قبل جواب لما انما الكلف

إذا أصبح صائماً وهو مسافر ومقيم فسافر لياحله الفطر لتقرر  
 العوجب للشروع وعدم ضرورة داعية إلى الفطر بخلاف المريض  
 إذا تكلف للصوم ثم بدّل لأن يفطر حاله ذلك وكذا إذا مرض المقيم  
 حلّ له أن المرض سبب ضروري لا يمكن دفعه لكونه مريضاً ويفطر بما  
 ذكره التفرقة بين السفر والمرض وإن كان كون السفر من أسباب التخفيف

إذا أصبح صائماً وهو مسافر ومقيم فسافر لياحله الفطر لتقرر  
 العوجب للشروع وعدم ضرورة داعية إلى الفطر بخلاف المريض  
 إذا تكلف للصوم ثم بدّل لأن يفطر حاله ذلك وكذا إذا مرض المقيم  
 حلّ له أن المرض سبب ضروري لا يمكن دفعه لكونه مريضاً ويفطر بما  
 ذكره التفرقة بين السفر والمرض وإن كان كون السفر من أسباب التخفيف

يجب أن يكون حكمه مثله حكم المريض بهذا يظهر وجه ذكر كلمة لكن  
 ولو افطر المسافر كان قيام السفر للشيء شبهة في إيجاب الكفارة فلا يجب  
 الكفارة فإن السفر مبيح للفطر في الجملة فصورته يمكن شبهة وإن لم  
 توجب باحتمال الكفارة قد وجبت بالافطار عن صوم واجب  
 غير اقتران شبهة ولو افطر المقيم الصائم ثم سافر لا يسقط عنه الكفارة  
 بخلاف إذا مرض بعد افطر لما قلنا أن السفر من الأمور الاختيارية  
 ولا يزيد استحقاق الصوم على جلي لياحله الفطر فلا يصير شبهة  
 في سقوط حكمه بقرع عليه شرعاً حقه الله تعالى لا يصير كأنه سقط باختیاره  
 وإما المرض فامر ساری فجعل عذر في إباحة الفطر وسقوط الكفارة

إذا أصبح صائماً وهو مسافر ومقيم فسافر لياحله الفطر لتقرر  
 العوجب للشروع وعدم ضرورة داعية إلى الفطر بخلاف المريض  
 إذا تكلف للصوم ثم بدّل لأن يفطر حاله ذلك وكذا إذا مرض المقيم  
 حلّ له أن المرض سبب ضروري لا يمكن دفعه لكونه مريضاً ويفطر بما  
 ذكره التفرقة بين السفر والمرض وإن كان كون السفر من أسباب التخفيف

إذا أصبح صائماً وهو مسافر ومقيم فسافر لياحله الفطر لتقرر  
 العوجب للشروع وعدم ضرورة داعية إلى الفطر بخلاف المريض  
 إذا تكلف للصوم ثم بدّل لأن يفطر حاله ذلك وكذا إذا مرض المقيم  
 حلّ له أن المرض سبب ضروري لا يمكن دفعه لكونه مريضاً ويفطر بما  
 ذكره التفرقة بين السفر والمرض وإن كان كون السفر من أسباب التخفيف

[illegible]

وأما الأكره وهو محل الغيرة على امرئ كره ولا يريد مباشرة له ولا المحل  
 عليه بالوعيد على تركه فيكون معه الرضاء لا الاختيار فهو نوعان  
 كما من فسد الاختيار ويوجب الجلاء أي الاضطرار نحو التهديد بما  
 يخاف على نفسه أو عضو من أعضائه والاختيار نوعان صحيح وهو  
 أن يكون لفاعله قصد مستبعد فاسد وهو أن لا يكون لفاعله  
 مستبعد بل يكون اختياره مبنيا على اختيار الآخر فإذا اضطر المتيقن  
 امرئ بالأكراه كان قصد بالباشرة دفع الأكراه حقيقة فصير الاختيار  
 فاسدا وقاص وهو نوعان الرضاء ولا يوجب الجلاء بأن يكون  
 التهديد بجس وضرب وهذا غير مفسد للاختيار والنوع الأول  
 وهو الأكراه الملبى والثاني وهو الأكراه الغلطي والأكراه مجتمعة  
 بجميع أقسامها لا ينافي لاهلية لاهلية الوجوب لاهلية الأداء ولا  
 يوجب وضع الخطاب أي سقوطه عن المكره بما لا سوء كان الأكراه  
 ملجئا أو لا لأن المكره على صيغة المفعول مبتدئ في حالته الأكراه كما  
 أنه مبتدئ في حالته الاختيار ولا يستلزم تحقق الخطاب لأن مقتضى  
 بدونه لا تترس أنه أي المكره في الاتيان بما أكره عليه متروك بدعي

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

واولا له  
 بنصرت الامام  
 من الحاشية  
 الامام احمد بن حنبل  
 ابو عبد الله  
 بنو الخطاب

۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱  
 ۴۷۲  
 ۴۷۳  
 ۴۷۴  
 ۴۷۵  
 ۴۷۶  
 ۴۷۷  
 ۴۷۸  
 ۴۷۹  
 ۴۸۰  
 ۴۸۱  
 ۴۸۲  
 ۴۸۳  
 ۴۸۴  
 ۴۸۵  
 ۴۸۶  
 ۴۸۷  
 ۴۸۸  
 ۴۸۹  
 ۴۹۰  
 ۴۹۱  
 ۴۹۲  
 ۴۹۳  
 ۴۹۴  
 ۴۹۵  
 ۴۹۶  
 ۴۹۷  
 ۴۹۸  
 ۴۹۹  
 ۵۰۰

وَلَوْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ الْفَرِيقَ كَرِهْتُمُ الْآخَرَ وَكَانَ الْعَدَاوَةُ بَيْنَهُمَا يَوْمَئِذٍ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ



[illegible]

۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱  
 ۴۷۲  
 ۴۷۳  
 ۴۷۴  
 ۴۷۵  
 ۴۷۶  
 ۴۷۷  
 ۴۷۸  
 ۴۷۹  
 ۴۸۰  
 ۴۸۱  
 ۴۸۲







ولعدم الرضاء لا يجب المالك ولا للمالك ان يعدم عند عدم الرضاء  
فكان المال اى كان ذكره لم يوجد فوقه الطلاق بغيره كطلاق  
الصغيرة على ما لا نزل وطابق امره الصغرة على ما يتوقف الطلاق  
على قبوطها فاذا قبلت وقم الطلاق ولا يجب للمالك في هذا الدليل  
تمهيد للفرق بين الاكراه والضرر فانهم اتفقوا على ان الطلاق في كل  
لا يفصل عن المالك فقال ابو حنيفة بعدم وجوبها جميعا الا بالتزام  
المروءة كما ستعرف وقال ابو جهم بما جميعا فلا بد من بيان حال التفرقة  
بين الاكراه والضرر فلم يزل قال بخلاف الضرر في الخلع لان رأى الضرر  
يمنع الرضاء بالحكم واختياره دون الرضاء بالسبب واختياره  
وهذا بالاتفاق فيصم التطبيق عند ابى حنيفة لكن يتوقف وقوع  
الطلاق على التزام المروءة للمالك والرضاء به فان التزمت وقم الطلاق  
ولزم للمالك الا فلا طلاق ولا مال وعندهما يقع الطلاق ويجب المالك  
لان ما يدخل على الحكم دون السبب كالحذر بشرط الخيار لا يؤثر  
في بدل الخلع بالمنع لان المالك لا يؤثر في احد الحكمين وهو الطلاق  
لا يؤثر في الحكم الاخر وهو لزوم المالك لانه تابع بخلاف ما اذا دخل

صاحبزادہ

۱۲

عفت کا نام

والله اعلم

والتف

\$M\_b + K\_{0.5} M\_1\$

اے فائدہ منفعیل الطلاق و عذالہ کی وجہ سے ان کے فیہ الخیر و العافیت علی الاماقتین بآداب کا ان کی قوم پرستیاں اشارۃ لطیفہ الی الفرق علی الذہبین خاتم

والتأخره  
والسائر  
والوالد





وإذا لم يتركه أو جاز: <sup>١</sup> <sup>٢</sup> <sup>٣</sup> <sup>٤</sup> <sup>٥</sup> <sup>٦</sup> <sup>٧</sup> <sup>٨</sup> <sup>٩</sup> <sup>١٠</sup> <sup>١١</sup> <sup>١٢</sup> <sup>١٣</sup> <sup>١٤</sup> <sup>١٥</sup> <sup>١٦</sup> <sup>١٧</sup> <sup>١٨</sup> <sup>١٩</sup> <sup>٢٠</sup> <sup>٢١</sup> <sup>٢٢</sup> <sup>٢٣</sup> <sup>٢٤</sup> <sup>٢٥</sup> <sup>٢٦</sup> <sup>٢٧</sup> <sup>٢٨</sup> <sup>٢٩</sup> <sup>٣٠</sup> <sup>٣١</sup> <sup>٣٢</sup> <sup>٣٣</sup> <sup>٣٤</sup> <sup>٣٥</sup> <sup>٣٦</sup> <sup>٣٧</sup> <sup>٣٨</sup> <sup>٣٩</sup> <sup>٤٠</sup> <sup>٤١</sup> <sup>٤٢</sup> <sup>٤٣</sup> <sup>٤٤</sup> <sup>٤٥</sup> <sup>٤٦</sup> <sup>٤٧</sup> <sup>٤٨</sup> <sup>٤٩</sup> <sup>٥٠</sup> <sup>٥١</sup> <sup>٥٢</sup> <sup>٥٣</sup> <sup>٥٤</sup> <sup>٥٥</sup> <sup>٥٦</sup> <sup>٥٧</sup> <sup>٥٨</sup> <sup>٥٩</sup> <sup>٦٠</sup> <sup>٦١</sup> <sup>٦٢</sup> <sup>٦٣</sup> <sup>٦٤</sup> <sup>٦٥</sup> <sup>٦٦</sup> <sup>٦٧</sup> <sup>٦٨</sup> <sup>٦٩</sup> <sup>٧٠</sup> <sup>٧١</sup> <sup>٧٢</sup> <sup>٧٣</sup> <sup>٧٤</sup> <sup>٧٥</sup> <sup>٧٦</sup> <sup>٧٧</sup> <sup>٧٨</sup> <sup>٧٩</sup> <sup>٨٠</sup> <sup>٨١</sup> <sup>٨٢</sup> <sup>٨٣</sup> <sup>٨٤</sup> <sup>٨٥</sup> <sup>٨٦</sup> <sup>٨٧</sup> <sup>٨٨</sup> <sup>٨٩</sup> <sup>٩٠</sup> <sup>٩١</sup> <sup>٩٢</sup> <sup>٩٣</sup> <sup>٩٤</sup> <sup>٩٥</sup> <sup>٩٦</sup> <sup>٩٧</sup> <sup>٩٨</sup> <sup>٩٩</sup> <sup>١٠٠</sup>

وهذا دليل الثالث وكذا حكم الوطى ولم يذكره استحياء وكذلك له  
 مثلاً لا يصح كونه التة فان الحكم مقصود على المكروه بالفتح اذا كان  
 نفس الفعل مما يتصور ان يكون لفاعل فيه التغير بصورة الان المحل  
 عطف على كان السابق وفيه بيان لقوله لان المحل آة ذلك اى المحل  
 للجناية او لا كراه يتبدل بان يجعل المكروه بفتح الراء التغير مثلاً كراه  
 المحرم اضافة المصدر الى المفعول على قتل الصيد فانك القتل هذه  
 الجملة لتبين المثل القيصرة على الفاعل في حق الاثم والخبراء وان  
 امكن جعل التة وهذا استحسان وفي القياس انه لا شئ عليه ولا  
 على الامر ان كان حلالاً لان المكروه بكسر الراء اثم خارج عن محض  
 المكروه بفتحها على احوام نفسه وهو اثم المكروه بالفتح في ذلك اى  
 في ان يحسن على احوام نفسه لا يصح التغير فيقتصر عليه اذ لا يمكن  
 المكروه بكسرها ان يحسن على احوام الغير بنفسه فكذا بالاكراه ولو جعل  
 المكروه بالفتح التة للمكروه بكسرها يتبدل محل الفعل لان محل حقيقة  
 احوام المكروه بالفتح ويصير محل الجناية احوام المكروه بالكسر لو كان  
 محرماً او يخرج الفعل عن كونه جنائياً لو كان حلالاً وفيه اى فجعل

٢٥١

١٠٩ اب سوال  
 و هو ان يكون المكروه  
 آية للمكروه  
 فاجاب بقوله  
 الا ان المحل آة  
 صحت في هذه

سوال في بيان ان المكروه  
 ان يكون المكروه  
 آية للمكروه  
 فاجاب بقوله  
 الا ان المحل آة  
 صحت في هذه

١٢  
 والاولى  
 والاولى  
 والاولى



حتى ثبت الملك بالقبض على وجه الفساد لعدم الرضاء به لا التسليم  
 تصرف في بيع نفسه بالتمام أي تمام البيع لا التسليم من البائع متمم  
 سبب الملك وهذا كان له سبباً بتداء العقد وهو أي المكره بالفتح  
 في ذلك الاتمام لا يصح التغير لأن المكره بكسر هاء لا يقدر على تعليق  
 ما لا غير وتمام تصرف فكيف يجعل المكره بالفتح التزليفه لو جعل له  
 المكره بالفتح التغير لتبدل العمل على العمل لا يصير تصرف في الغصبة  
 وقد مر بالتصرف في البيع وتبدل ذات الفعل لا إلى التسليم  
 حين جعل المكره بالفتح التزليفه وأخرج التسليم من أن يكون متمم للعقد  
 يصير التسليم غصباً محضاً أي ابتداءً ونسبته إلى المكره بكسر الواو إذا  
 لم يجز تبدل العمل الفعل بالأكراه فعدم جواز تبدل ذاته ولو فحق التسليم  
 مقتصر على البائع فمحض الملك به لا يشترط وقد نسبناه أي الفعل إلى  
 المكره بكسر هاء من حيث هو غصب يعني هذه التسليم متمم التصرف  
 من وجوه وفوت ليدل للمالك من وجه فعلناه مقتصر على البائع  
 من حيث إنه تمام للعقد ونسبناه إلى المكره بالكسر من حيث إنه غصب  
 لا يصح التزليفه في وجه بالضم أن عليه فيه إشارة إلى دفع ما يقال

٢٥٣

لا يثبت الملك بالقبض على وجه الفساد لعدم الرضاء به لا التسليم  
 تصرف في بيع نفسه بالتمام أي تمام البيع لا التسليم من البائع متمم  
 سبب الملك وهذا كان له سبباً بتداء العقد وهو أي المكره بالفتح  
 في ذلك الاتمام لا يصح التغير لأن المكره بكسر هاء لا يقدر على تعليق  
 ما لا غير وتمام تصرف فكيف يجعل المكره بالفتح التزليفه لو جعل له  
 المكره بالفتح التغير لتبدل العمل على العمل لا يصير تصرف في الغصبة  
 وقد مر بالتصرف في البيع وتبدل ذات الفعل لا إلى التسليم  
 حين جعل المكره بالفتح التزليفه وأخرج التسليم من أن يكون متمم للعقد  
 يصير التسليم غصباً محضاً أي ابتداءً ونسبته إلى المكره بكسر الواو إذا  
 لم يجز تبدل العمل الفعل بالأكراه فعدم جواز تبدل ذاته ولو فحق التسليم  
 مقتصر على البائع فمحض الملك به لا يشترط وقد نسبناه أي الفعل إلى  
 المكره بكسر هاء من حيث هو غصب يعني هذه التسليم متمم التصرف  
 من وجوه وفوت ليدل للمالك من وجه فعلناه مقتصر على البائع  
 من حيث إنه تمام للعقد ونسبناه إلى المكره بالكسر من حيث إنه غصب  
 لا يصح التزليفه في وجه بالضم أن عليه فيه إشارة إلى دفع ما يقال

ان التسليم لما كان مقصرا على المكره بالفتح لم يصح ان يكون له ولا  
تضمن المكره بالكسر والمشتهر عند اهل كمال مع انه بالخيار ان شاء  
ضمن للمكره قيمته يوم التسليم وان شاء ضمن المشتري فاشار الى ان  
ذات جنتين وليس غصبا محضا والا لما نفذ اعتاق المشتري فو قد  
نفذ ولا تسليما محضا والا لم يكن للبائع حق الرجوع على المكره  
بالكسر بالضم وان ثبت ان اى انتقال الفعل من المكره بالفتح الى المكره  
بالكسر ونسبته اليه امر حكى لا حصرنا اليه في اطلاق النفس في المال  
والجمله صفة امر حكى وجواب اذا قوله استقام ذلك لا انتقال فيما يعقل  
وجوده من المكره بكسر الراء ولا يحس وجوده منه يعني من شرط  
هذه النسبة ان يتصور الفعل من المكره بالكسر ولكن لا يوجد منه اذ  
للمرئ تصور وجوده منه لم تستقم النسبة اليه ولو وجد منه حسا  
كانت النسبة حقيقة لا حكمية فقلنا ان المكره بفتح الراء على الاعتاق  
بما فيه الجأى ان المعتقدين الاكراه على الاعتاق بما فيه الجأى هو الحكم  
حتى يقتصر الاعتاق عليه لان التكلم بما يوجب الاعتق لا يعقل من غيره  
لا يملك بالكل للعبد فلا يمكن ان ينسب اليه بان يجعل المكره بالفتح

ان التسليم لما كان مقصرا على المكره بالفتح لم يصح ان يكون له ولا تضمن المكره بالكسر والمشتهر عند اهل كمال مع انه بالخيار ان شاء ضمن للمكره قيمته يوم التسليم وان شاء ضمن المشتري فاشار الى ان ذات جنتين وليس غصبا محضا والا لما نفذ اعتاق المشتري فو قد نفذ ولا تسليما محضا والا لم يكن للبائع حق الرجوع على المكره بالكسر بالضم وان ثبت ان اى انتقال الفعل من المكره بالفتح الى المكره بالكسر ونسبته اليه امر حكى لا حصرنا اليه في اطلاق النفس في المال والجمله صفة امر حكى وجواب اذا قوله استقام ذلك لا انتقال فيما يعقل وجوده من المكره بكسر الراء ولا يحس وجوده منه يعني من شرط هذه النسبة ان يتصور الفعل من المكره بالكسر ولكن لا يوجد منه اذ للمرئ تصور وجوده منه لم تستقم النسبة اليه ولو وجد منه حسا كانت النسبة حقيقة لا حكمية فقلنا ان المكره بفتح الراء على الاعتاق بما فيه الجأى ان المعتقدين الاكراه على الاعتاق بما فيه الجأى هو الحكم حتى يقتصر الاعتاق عليه لان التكلم بما يوجب الاعتق لا يعقل من غيره لا يملك بالكل للعبد فلا يمكن ان ينسب اليه بان يجعل المكره بالفتح

فانما هو المقصود من قوله ان التسليم لما كان مقصرا على المكره بالفتح لم يصح ان يكون له ولا تضمن المكره بالكسر والمشتهر عند اهل كمال مع انه بالخيار ان شاء ضمن للمكره قيمته يوم التسليم وان شاء ضمن المشتري فاشار الى ان ذات جنتين وليس غصبا محضا والا لما نفذ اعتاق المشتري فو قد نفذ ولا تسليما محضا والا لم يكن للبائع حق الرجوع على المكره بالكسر بالضم وان ثبت ان اى انتقال الفعل من المكره بالفتح الى المكره بالكسر ونسبته اليه امر حكى لا حصرنا اليه في اطلاق النفس في المال والجمله صفة امر حكى وجواب اذا قوله استقام ذلك لا انتقال فيما يعقل وجوده من المكره بكسر الراء ولا يحس وجوده منه يعني من شرط هذه النسبة ان يتصور الفعل من المكره بالكسر ولكن لا يوجد منه اذ للمرئ تصور وجوده منه لم تستقم النسبة اليه ولو وجد منه حسا كانت النسبة حقيقة لا حكمية فقلنا ان المكره بفتح الراء على الاعتاق بما فيه الجأى ان المعتقدين الاكراه على الاعتاق بما فيه الجأى هو الحكم حتى يقتصر الاعتاق عليه لان التكلم بما يوجب الاعتق لا يعقل من غيره لا يملك بالكل للعبد فلا يمكن ان ينسب اليه بان يجعل المكره بالفتح



لله  
والله اعلم  
بما فيه  
الكتاب

الكتاب  
والله اعلم  
بما فيه  
الكتاب

نسبته الى المكره اولم يمكن بطله سقط حكم الفعل عن الفاعل الجمله  
الشروطية الاخيرة فجزاء لاذا وتماه اى الاكراه بان يجعل عدم ابراهيم  
له اى للمكره بفتح الراء الفعل شرعا كالاكراه بالقتل والحبس الدائم على  
الاكراه ولا الغير فان ممكن ان ينسب الفعل الى المكره بكسر هاء ينسب اليه  
ولا اى وان لم يمكن بنسبته اليه فيطالع الفعل اصلا فاذا اكره على خلاف  
مالا الغير يجب الضمان على المكره لان الفاعل يصير له فيه فينسب الفعل  
اليه ولو اكره الصائم على فساد الصوم لا يفسد صومه لان الخطر  
يزول بالاكراه فالتحذير الاضطرار بابتلاع البزاق والاكره ناسيا وقد

ذكرنا نحن ان الاكراه لا يعدم الاختيار فلا يعدم الفعل لكنه ينتفى  
به الرضاء سواء كان ملجيا او لا فيفسد به الاختيار اذ كان ملجيا  
الى انهما قرأه فلا يكون له اثر في هذا التصرف واعداه قوله  
او فعلا بل وجب ترتيب الحكم على فوات الرضاء وفساد الاختيار لا

عدم الاختيار والذي يقع به ختم الكتاب باب حروف  
المعاني الى الحروف والالتفات على المعنوية في التوضيف بها

غالبه  
الكتاب  
والله اعلم  
بما فيه  
الكتاب

الكتاب  
والله اعلم  
بما فيه  
الكتاب

الكتاب  
والله اعلم  
بما فيه  
الكتاب

२

[illegible]

احترار عن حروف المباني وهي الحروف التسعة والعشرين ثم ان  
اطلاق لفظ الحروف على البدن كونه هذا الباب بطريق التغليب  
لان بعضها السماء واما آخر هذا الباب لان من علم النحو لا انزل لملق  
بعض احكام الشرع اوردته تميما للفائدة واليه اشار بقوله فشط  
من مسائل الفقهاء بعض ما مبني عليها واكثرها اى الحروف وقوعا  
في الكلام واستعمالها في حروف العطف لانها تدخل على الاسماء و  
الافعال والجملة والمفرد بخلاف غيرها والاصل في اى العطف  
الاول لان العطف لاثبات المشاركة والواو لمجرد الاشتراك فله تخصها  
فيه كانت بمنزلة المطلق بخلاف غيرها فانها لا تها على معنى زائد  
كانت بمنزلة المقيد المطاوعة بالاصالة وهي الواو اطلق لجمع

[illegible][illegible][illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

عندنا من غير تعرض لقارنته اى اجتماع كما زعم بعض اصحابنا على  
قولنا ونقل عن قول مالك ولا ترتيب اى تاخرا بعد هاءا قبلها في  
الزمان كما زعموا على قولنا يحنقه وكما زعم بعض الشافعية ونقل عن  
ابن قتيبة في عطف المفردات لا شتر اكرها في الحكم فقط وفي عطف  
المجمل لا شتر اكرها في الثبوت وعليه عامة اهل اللغة فقد ذكر ابو علي انه  
جمع عليه وقاض عليه سيبويه في سبع عشر مواضع من كتابه  
وقال عبد القاهر وما يدل على ان الموالا اصل له في الترتيب انهم  
وضعوها حيث لا يتصور الترتيب كقولهم اشترك زيد وعمرو  
الخصم خالد وبكر لا لا اشترك والاخصام يقتضيه فاعلين كذا  
لا يدل على المقارنة لانها استعملت موضع يستحيل فيه المقارنة و  
هو قول سيبان عند قيامك وقعودك والقيام والقعود لواحد  
يستحيل مقارنتهما في زمان واحد وائمة الفتوى اى اهل الشرع و  
الفتوى من الفتى اى الشاب القوي لانها جازية حدثت واحدا  
حكم وحصول كل واحد بالقوة وانما ثبت للترتيب في قولنا لاجبية  
ان كنهها فادعى القوطا القوط حتى لا يقع به اى هذا القول

[illegible][illegible]



جوزد علی مولینا حاشیہ



8

[illegible]

يلغو غيره فكذا همنا وأما كان المعلق كالمفجر عند وجود الشرط لأن  
 ذكره فترتان تأثير التعليق في منع السبب <sup>عندنا</sup> فإلم يكن السبب من حيث أنه  
 سبب وجود قبل وجود الشرط عندنا فإنا نجعل التعليق مانعا من وصول  
 المعلق كانت طالق في أن دخلت الدرافات طالق إلى المحل وإذا كان  
 من انعقاده على أن العلة الشرعية لا تصير علة قبل وصولها إلى المحل كبيع  
 لا يكون نسبيا للملك وإنما دخل التعليق على قولنا طالق ومنع من  
 وصوله إلى المحل كتعليق القنديل بمنع وصوله إلى الأرض كان ينبغي أن بلغوا  
 هذا القول لعدم وصوله إلى المحل لأن وصوله مرجو بوجود الشرط و  
 لا يخلو التعليق فجعل كل ما صحى أصلا لصيرورته سببا فإذا ارتفع  
 التعليق بوجود الشرط صار الكلام مجزا في هذه الحالة لا لرفع المانع  
 من الوصول إذا ثبت أنه بمنزلة المفجر بل لوقوع وجود المحل عند  
 وجود الشرط فيقع الطلاق لا أوله ويلغو غيره فإن قيل إذا قال لا أثر  
 في دخول الدرافات طالق ثم جاز فوجد الشرط تطلق امرئ  
 ولو فجز في هذه الحالة لا يقع الطلاق فكيف يكون المعلق بمنزلة  
 المفجر قلنا إن التكلم من الحالف يوجد عند التعليق فيبرعي أهلية

141

۱۱  
 ۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴  
 ۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰

حاشیه



[illegible]





في قوله جاءني زيد وعمرو ضرورة ان المشاركة في محض واحد لا  
 يتصور فيخصص الثاني بمجي على حدة اعلم ان الجمع المتعاطفة  
 بالواو ان وقعت في موضع الخبر او جزاء الشرط او نحو ذلك فالواو  
 يفيد الجمع بينهما في ذلك التعليق والا فالواو يفيد الجمع بينهما  
 في حصول ضمومهما اذ بدونهما يحتمل الرجوع عن الاول فاما  
 الزيادة على ذلك من اعتبار بعض قيود الاولى في الثانية او  
 بالعكس فنحضر الى القرأتين وهذا الواو والعطف وعند بعض

ولو كان كالمعاد لوقعت طلقتان وانما يصار اليه الى الاستبداد

هذا الواو يسمى واو ابتداء وواو النظم قال الامام فخر الاسلام  
 وهذا فضل من الكلام بل هو واو العطف كما هو اصلها وقد  
 يستعار الواو للحال و اشار الى المعنى المجوز للاستعارة بقوله  
 بمعنى الجمع اي الواو للجمع المطلق فالاجتماع الذي بين الحال  
 وبين ذي الحال من مجوزات الاستعارة والبناء في قوله بمعنى الجمع  
 للسببية اي يستعار الواو للحال بسبب وجود معنى الجمعية بينهما  
 اي لان الحال تجامع ذي الحال قال الله تعالى اذا جاها وفقيت

٢٤٤  
 في قوله جاءني زيد وعمرو ضرورة ان المشاركة في محض واحد لا  
 يتصور فيخصص الثاني بمجي على حدة اعلم ان الجمع المتعاطفة  
 بالواو ان وقعت في موضع الخبر او جزاء الشرط او نحو ذلك فالواو  
 يفيد الجمع بينهما في ذلك التعليق والا فالواو يفيد الجمع بينهما  
 في حصول ضمومهما اذ بدونهما يحتمل الرجوع عن الاول فاما  
 الزيادة على ذلك من اعتبار بعض قيود الاولى في الثانية او  
 بالعكس فنحضر الى القرأتين وهذا الواو والعطف وعند بعض  
 هذا الواو يسمى واو ابتداء وواو النظم قال الامام فخر الاسلام  
 وهذا فضل من الكلام بل هو واو العطف كما هو اصلها وقد  
 يستعار الواو للحال و اشار الى المعنى المجوز للاستعارة بقوله  
 بمعنى الجمع اي الواو للجمع المطلق فالاجتماع الذي بين الحال  
 وبين ذي الحال من مجوزات الاستعارة والبناء في قوله بمعنى الجمع  
 للسببية اي يستعار الواو للحال بسبب وجود معنى الجمعية بينهما  
 اي لان الحال تجامع ذي الحال قال الله تعالى اذا جاها وفقيت

في قوله جاءني زيد وعمرو ضرورة ان المشاركة في محض واحد لا  
 يتصور فيخصص الثاني بمجي على حدة اعلم ان الجمع المتعاطفة  
 بالواو ان وقعت في موضع الخبر او جزاء الشرط او نحو ذلك فالواو  
 يفيد الجمع بينهما في ذلك التعليق والا فالواو يفيد الجمع بينهما  
 في حصول ضمومهما اذ بدونهما يحتمل الرجوع عن الاول فاما  
 الزيادة على ذلك من اعتبار بعض قيود الاولى في الثانية او  
 بالعكس فنحضر الى القرأتين وهذا الواو والعطف وعند بعض  
 هذا الواو يسمى واو ابتداء وواو النظم قال الامام فخر الاسلام  
 وهذا فضل من الكلام بل هو واو العطف كما هو اصلها وقد  
 يستعار الواو للحال و اشار الى المعنى المجوز للاستعارة بقوله  
 بمعنى الجمع اي الواو للجمع المطلق فالاجتماع الذي بين الحال  
 وبين ذي الحال من مجوزات الاستعارة والبناء في قوله بمعنى الجمع  
 للسببية اي يستعار الواو للحال بسبب وجود معنى الجمعية بينهما  
 اي لان الحال تجامع ذي الحال قال الله تعالى اذا جاها وفقيت



ابوابها اي ابوابها مفتوحة فاذا اجتمع الحال وذو الحال يناسب معنى  
 الواو لانها مطلق الجمع فاشتركا في صفة الجمعية لان مطلق  
 الجمع يوجد في الاجتماع وقالوا في قول الرجل لعبد اذ الى الف  
 وانت حرا وفي قوله للحزب انزل وانت من ان الواو والحال حتى لا  
 يعتق العبد لم يؤد ولا يامن الحزب مالم ينزل لانه جعل  
 الحزب والايمان حال الاداء والنزول فان عرض التكملة من هذا  
 الكلام عدم وقوع الحرية والايمان في الحال بل حين الاداء والبر  
 فيكون معناه اذ الى القامق من الحرية وانزل مقدم للايمان في  
 حال الاداء والنزول فكانا حالين مقدمتين ويقال ان الجملة الحال  
 قائمة مقام جواب لامر اي اذ الى القامق تصير الواو الحال وصف  
 والوصف لا يتقدم الموصوف وينتقض هذا الوجه بقوله تعالى  
 حتى اذا جاءوها وفتحت ابوابها فانه قد نقل ان ابواب الجنة مفتوحة  
 قبل وصولها اليها بديل قوله ففتحت عن مفتوحة لهم لا ابواب

فانما هو في قوله تعالى ففتحت ابوابها فانه قد نقل ان ابواب الجنة مفتوحة  
 قبل وصولها اليها بديل قوله ففتحت عن مفتوحة لهم لا ابواب

حاشية  
 جواب الامر موصلة الى انما هو في قوله تعالى ففتحت ابوابها فانه قد نقل ان ابواب الجنة مفتوحة  
 قبل وصولها اليها بديل قوله ففتحت عن مفتوحة لهم لا ابواب

فانما هو في قوله تعالى ففتحت ابوابها فانه قد نقل ان ابواب الجنة مفتوحة  
 قبل وصولها اليها بديل قوله ففتحت عن مفتوحة لهم لا ابواب

[illegible]





دون التكملة أي يوجد مدلول مترادف كما في بعدد في التكملة نصاً  
ظاهر إبانة الاختلاف فيمن قال الأمر قبل الدخول بها انت  
طالق ثم طالق ثم طالق أدخلت الدار فانه قال أبو حنيفة بغيره لا  
في الحال وتبين به ويلغوا بعد الإزفال كما نكت على الأول  
ثم استأنف فلا يتوقف الأول على الآخر المغير لفواة شرط التوقف  
وهو الاتصال فتبين به هذا إذا شرط وأما إذا قدم تعلق  
الأول بالشرط ووقع الثاني بقاء المحل إذ المعلق لا ينزل في الحال  
لغى الثالث هذا في غير المدخول بها أما في المدخول بها فانه يتعلق  
بالشرط ما يليه قدم الشرط وأخر ووقع الباق في الحال فهذا أربعة  
وجوه للمسئلة وقال يتعلق أي الطلقات الثلاث بالشرط جملة  
في الوجوه الأربعة وتنزل عند وجود الشرط على الترتيب  
لا كونها للعطف يقتضيه تعلق الكل بالشرط وكونها للترخي  
يقتضى الترتيب فان كانت مدخولاً بها يقع الثالث وان  
كانت غير مدخول بها نطلق بواحدة ويلغوا الباق لفواة المحل  
وقد تستعار كلمة ثم بمعنى الواو حين تعذر العمل بحقيقتها

حاشیہ





بين استدرار الاو كذا اتصاله بواسطه وليس في وسعهم  
الاول حتى لو لم يبطل الاو كذا اتصاله بواسطه وليس في وسعهم  
القائل ذلك لا يبطله في وسعهم افراد الثاني بشرط ليتصل الثاني  
به اي بالشروط بغير واسطه لبقاء المحل في التعليق الاول على حاله و  
يتحقق تعليق الخرافه فيصير الكلام بمنزلة الحلف بهمين كما علمت  
فيثبت ما في وسعهم وهو افراد الثاني بشرط وبطل ابطاله ليس وسع  
فتمم الثالث كما اوضحناه لك واما لكن فلا يستدرارك اي للتدارك  
لرفع الجاهل من الناشي من الكلام السابق بعد النفي لا يستدرارك  
الا بعد النفي بخلاف بل فانه يستدرارك بها بعد النفي ولا ثباته هناك  
عطف المفرد على المفرد واما في عطف الجمل فيجوز وقوعها بعد لا يحا  
ايضا كقولك ما جاء زيد لكن عمرو فانه لما كان المتوهم ان يتوهم عدم  
محض عمرو وايضا لما بينه ما من الخاطئه والملايه استدرارك به غير ان

اشارة الى ما في النفي من ان لا يكون  
الاشارة الى ما في النفي من ان لا يكون  
الاشارة الى ما في النفي من ان لا يكون  
الاشارة الى ما في النفي من ان لا يكون

العطف استثناء منقطع  
الاشارة الى ما في النفي من ان لا يكون  
الاشارة الى ما في النفي من ان لا يكون  
الاشارة الى ما في النفي من ان لا يكون  
الاشارة الى ما في النفي من ان لا يكون

الاشارة الى ما في النفي من ان لا يكون  
الاشارة الى ما في النفي من ان لا يكون  
الاشارة الى ما في النفي من ان لا يكون  
الاشارة الى ما في النفي من ان لا يكون

الاشارة الى ما في النفي من ان لا يكون  
الاشارة الى ما في النفي من ان لا يكون  
الاشارة الى ما في النفي من ان لا يكون  
الاشارة الى ما في النفي من ان لا يكون

الاشارة الى ما في النفي من ان لا يكون  
الاشارة الى ما في النفي من ان لا يكون  
الاشارة الى ما في النفي من ان لا يكون  
الاشارة الى ما في النفي من ان لا يكون

الاشارة الى ما في النفي من ان لا يكون  
الاشارة الى ما في النفي من ان لا يكون  
الاشارة الى ما في النفي من ان لا يكون  
الاشارة الى ما في النفي من ان لا يكون

الاشارة الى ما في النفي من ان لا يكون  
الاشارة الى ما في النفي من ان لا يكون  
الاشارة الى ما في النفي من ان لا يكون  
الاشارة الى ما في النفي من ان لا يكون



من قوله وضع للاستدراك بعد النفي الا ان العطف به

بلفظ لکن انما یستقیم عندا تساق الکلام وانتظار میان بکون

متصلاً ببعضه بعض ولا يكون فيه تناقض فاذا فات أحد الغنبار

لا يثبت الاتساق فلا يصح الاستدراك فيكون كلاما مستاقا

فاذا انسق الكلام كالمقله اى كما تساق كلام المقله بالعبد يقول

۱۰۷  
اے جا کوں المقہر قائل! یہی القبول وهو ما کان قط لکن اء العبد

الفرار: الخ صرة المسئلة: از رحلافه بدء عدا فاقه لانسان

هذه نسخة من كتابه الشريف

فقال لهم ذلك الحرام المنسوب على النبي بأنه شات هذا محمد

جواب لا ذومعناه انه في ملك عمر نفسه التي لم يملكها فانه فقام

مطلقاً يستحقه أي العبد المقلد الثاني وهو الذي يحكي عنه

بفلان والا ای وان لم یوجد الا تساق بفوات احد المعنیین

فہو مستانف علی صیغۃ اسم الفاعل علیہ فالتکمیر مستانف بلکن

او على صيغة المفعول له فالكلام مستأنف كالحركة العاقلة اليغنى

المزوجة التي تزوجها الفضولي من رجل بمائة مثلاً فاذا بلغها الخبر

محلوت قرا برا  
آخونه خيبر  
الخال سونبا  
الخال خور غند  
الخال خور غند  
کمانی خور غند  
ديکين قولر ما  
کمان لاقظه  
عانيه

وَاللَّيْلِ وَالنَّجْمِ الْكَائِبِ  
مَنْفُطًا مَنْفُطًا

الاربعاء اول الكلام

۴۰

[illegible]

4 جواب سوال وهو ان المراد بالاثبات الذي تعلق به النفي لا يحد

الحقوق والاموال  
التي كانت في ايدى  
المسلمين من قبلهم  
من غير ان يترتب على  
ذلك اية مسؤولية  
على احد من المسلمين  
فان الله تعالى قد  
علم ما كان في قلوب  
المسلمين من الخوف  
والرهبة من العثمانيين  
وكانوا يريدون ان  
يقتلوا جميع المسلمين  
في تلك الايام

[illegible][illegible]

لعدم الفائدة فان النكاح الموقوف المنعقد بمأنة لا ينفذ بقولها  
 اجيزه بمأنة وخمسين فينضم بالنفي المتأخر انتهى وحاصله ان  
 النكاح المنعقد الموقوف هو ذلك النكاح المقيّد بمأنة فاذا ابطال  
 لم يبق شيء حتى ينعقد بمأنة وخمسين وفيه نظر لان نكاح مقيّد  
 وابطل المقيّد الذي هو الوصف ليس بابطال للمقيّد الذي هو كصل  
 ولا نسلم انه غير منسق وما قال من انه نفى فعل واثبتت بعينه ممنوع  
 بل هو نفى مقيّد واثبتت مقيّد بقيد آخر وما اؤفقد حل بين  
 اوبين فعلين فتنبأ ولا احد المذكورين فان قلت قد تدخل  
 بين الاكثر من الاثنين قلنا الاسمان والفعالان عبارتان عن  
 المعطوف والمعطوف عليه وهما اثنان البتة فان دخلت الخبر  
 ففصنت الشك لانها وضعت الشك كما ذهب اليه جماعة وان  
 دخلت والابتداء والانشاء اوجب التحير ولم يوجب الشك  
 لعدم تصور الشك فيه لان لا ثبات حكم ابتداء فوجب التحير  
 وهذا اي لكون واحد الشيين والشك والتحير ثبتان  
 محال الكلام قلنا فيمن قال امشيرا الى عبد يره هذا حر وهذا انه

لا بد من انشاء المأنة في النكاح الموقوف المنعقد بمأنة لا ينفذ بقولها  
 اجيزه بمأنة وخمسين فينضم بالنفي المتأخر انتهى وحاصله ان  
 النكاح المنعقد الموقوف هو ذلك النكاح المقيّد بمأنة فاذا ابطال  
 لم يبق شيء حتى ينعقد بمأنة وخمسين وفيه نظر لان نكاح مقيّد  
 وابطل المقيّد الذي هو الوصف ليس بابطال للمقيّد الذي هو كصل  
 ولا نسلم انه غير منسق وما قال من انه نفى فعل واثبتت بعينه ممنوع  
 بل هو نفى مقيّد واثبتت مقيّد بقيد آخر وما اؤفقد حل بين  
 اوبين فعلين فتنبأ ولا احد المذكورين فان قلت قد تدخل  
 بين الاكثر من الاثنين قلنا الاسمان والفعالان عبارتان عن  
 المعطوف والمعطوف عليه وهما اثنان البتة فان دخلت الخبر  
 ففصنت الشك لانها وضعت الشك كما ذهب اليه جماعة وان  
 دخلت والابتداء والانشاء اوجب التحير ولم يوجب الشك  
 لعدم تصور الشك فيه لان لا ثبات حكم ابتداء فوجب التحير  
 وهذا اي لكون واحد الشيين والشك والتحير ثبتان  
 محال الكلام قلنا فيمن قال امشيرا الى عبد يره هذا حر وهذا انه

تسوية

في قوله لا تخير لانه انشاء محتمل الخبر لانه في وضعه لا يصلح خبر  
 وقد نقل اللاحق لحرية شرعا مثل بيعت واشتريت في قول  
 المتعاقدين وجبت الخبير لانه انشاء حتى كان له ان يختار عتق  
 ايها شاء بان يبتن العتق في احدهما على احتمال ان لا يختار  
 بيان اي هذا الكلام من حيث انه خبر يوجب البيان اي الاظهار  
 لا الخبير ليكون محملا بما حتى جعل البيان انشاء من وجب اظهارا  
 من وجب فاعتبر بجملة لا انشاء في موضع التهمة وجهة الاظهار  
 في غيره اي ان التعيين في احدهما جعل انشاء من وجب حتى شرط  
 قيام المحل حالة البيان حتى لو مات احدهما لا يمكن تعيين الميث  
 للعتق لان قيامه بشرط لا انشاء العتق واظهارا من وجب حتى يجبر  
 على البيان ولو كان انشاء من كل وجه كان مجبورا على ان المراء  
 يجبر على انشاء العتق وقد تستعار هذه اى كلمة او للعموم بقية  
 مثل استعملها في موضع النفي وموضع الا باحتق وجب وعم الاقرا

هذه القوله لما كان انشاء محتمل الخبير لانه في وضعه لا يصلح خبر  
 وقد نقل اللاحق لحرية شرعا مثل بيعت واشتريت في قول  
 المتعاقدين وجبت الخبير لانه انشاء حتى كان له ان يختار عتق  
 ايها شاء بان يبتن العتق في احدهما على احتمال ان لا يختار  
 بيان اي هذا الكلام من حيث انه خبر يوجب البيان اي الاظهار  
 لا الخبير ليكون محملا بما حتى جعل البيان انشاء من وجب اظهارا  
 من وجب فاعتبر بجملة لا انشاء في موضع التهمة وجهة الاظهار  
 في غيره اي ان التعيين في احدهما جعل انشاء من وجب حتى شرط  
 قيام المحل حالة البيان حتى لو مات احدهما لا يمكن تعيين الميث  
 للعتق لان قيامه بشرط لا انشاء العتق واظهارا من وجب حتى يجبر  
 على البيان ولو كان انشاء من كل وجه كان مجبورا على ان المراء  
 يجبر على انشاء العتق وقد تستعار هذه اى كلمة او للعموم بقية  
 مثل استعملها في موضع النفي وموضع الا باحتق وجب وعم الاقرا

استعمال لكونه في موضع النفي وموضع الا باحتق وجب وعم الاقرا

وهو ان كان لا يرد في قول الخبير زيدا او  
 في قوله لا تخير لانه انشاء محتمل الخبير لانه في وضعه لا يصلح خبر  
 وقد نقل اللاحق لحرية شرعا مثل بيعت واشتريت في قول  
 المتعاقدين وجبت الخبير لانه انشاء حتى كان له ان يختار عتق  
 ايها شاء بان يبتن العتق في احدهما على احتمال ان لا يختار  
 بيان اي هذا الكلام من حيث انه خبر يوجب البيان اي الاظهار  
 لا الخبير ليكون محملا بما حتى جعل البيان انشاء من وجب اظهارا  
 من وجب فاعتبر بجملة لا انشاء في موضع التهمة وجهة الاظهار  
 في غيره اي ان التعيين في احدهما جعل انشاء من وجب حتى شرط  
 قيام المحل حالة البيان حتى لو مات احدهما لا يمكن تعيين الميث  
 للعتق لان قيامه بشرط لا انشاء العتق واظهارا من وجب حتى يجبر  
 على البيان ولو كان انشاء من كل وجه كان مجبورا على ان المراء  
 يجبر على انشاء العتق وقد تستعار هذه اى كلمة او للعموم بقية  
 مثل استعملها في موضع النفي وموضع الا باحتق وجب وعم الاقرا

استعمال لكونه في موضع النفي وموضع الا باحتق وجب وعم الاقرا

2

[illegible]

في موضع للنفي لا يتأهل أحد المذكورين غير معين وانتفاءه يستلزم

انتفاء المجموع ان كان خيرا وكذا الانتفاء عنه فيستلزم الانتفاء

عن المجموع ان كان ينبغي ان يوجب عموم الاجتماع في موضع الاباحة

لأننا اطلق له المجازة مثلا في قوله جالس الفقهاء والمحدثين  
رجل أمره، لغة رجل مأمور ١٢  
سمر من الجوارس ١٣

مع احد الفريقين ومجالسته احدهما غير معين غير مقصود ثبت

ضرورة وذلك لا إلا بفتح اطلاق ويضع قيد وماتم وعند رفا

سبب عموم مخلوقات و عبودیت نوعی تصویر مادی و مادی انواع است

هــ دس رزم تفسیر و تفسیر الی و ہاں موجب موم و فرادہ

اذا كمل احدكم مخالفا له او فانه ما لم يشك ما لا بحث لانها

للشركة والجمع دون الافراد لأن اوفى حيز النفع بفيد عموا الافراد

وَأَعْلَمَانِ تَسْكُ الْمُعْتَزِلَةُ

الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله  
وآلِهِ الطيبين الطاهرين أجمعين

[illegible]

وہو اور کتبہ  
البیاضی  
والجہاد والکمال  
والثانی فیہ  
من الخیر  
والصدق  
والایمان

[illegible][illegible][illegible]

عبد الله بن عبد الرحمن بن عبد الوهاب بن عبد الجبار بن عبد الحميد بن عبد المطلب بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان



طه وادفع اسد فمك شكت الخنزير اصلي خنزير طه وادفع اسد فمك شكت الخنزير اصلي خنزير طه وادفع اسد فمك شكت الخنزير اصلي خنزير

٢٨١

طه وادفع اسد فمك شكت الخنزير اصلي خنزير طه وادفع اسد فمك شكت الخنزير اصلي خنزير طه وادفع اسد فمك شكت الخنزير اصلي خنزير طه وادفع اسد فمك شكت الخنزير اصلي خنزير

طه وادفع اسد فمك شكت الخنزير اصلي خنزير طه وادفع اسد فمك شكت الخنزير اصلي خنزير طه وادفع اسد فمك شكت الخنزير اصلي خنزير طه وادفع اسد فمك شكت الخنزير اصلي خنزير

طه وادفع اسد فمك شكت الخنزير اصلي خنزير طه وادفع اسد فمك شكت الخنزير اصلي خنزير طه وادفع اسد فمك شكت الخنزير اصلي خنزير طه وادفع اسد فمك شكت الخنزير اصلي خنزير

[illegible]



فصل فی بیان احوال و سیرت ائمه اطهار علیهم السلام

[illegible]



والله فدا من بهما آما جان

کتابخانه شخصی مولانا محمد رفیع صاحب

ولا تتبادر في ذهنكم فكرة ان هذا الكلام  
حاصل من ان يكون من انتم

مغفوض من مولد ما قاله

من جوابیہ اللاطونہ

[illegible][illegible]

حضرت صاحب دیوانہ خانہ از جناب  
 بقولہ تعالیٰ و اعلیٰ  
 حضرت صاحب دیوانہ خانہ از جناب  
 حاصل التمرات العقبیٰ بالیال  
 حضرت صاحب دیوانہ خانہ از جناب  
 التکالیف عنہ خان  
 حضرت صاحب دیوانہ خانہ از جناب

۲۸۵

۲۸  
مع جود اللہ نے  
نجات اللام کو دین لیا  
اجات تم کو بھی دے گا  
مولا راوی قال علیہ السلام  
کہ  
محتاج فی طلبہ و فاضل فی التعلیم  
ارید الثبات علیہ و اذین الخاسر  
و اذی فی طلبہ و فاضل فی التعلیم  
ارید الثبات علیہ و اذین الخاسر  
و اذی فی طلبہ و فاضل فی التعلیم  
ارید الثبات علیہ و اذین الخاسر

[illegible][illegible]

١٠٠٠  
 ١٠٠٠  
 ١٠٠٠  
 ١٠٠٠  
 ١٠٠٠

مجلس شورای اسلامی

قوله تعالى حتى ياتيكم اليقين ليس بمعنى بل بمعنى الغاية لان ما قبلها ممتد ما بعدها صال للالتماء اليه وهي انما تكون بمعنى كذا الم تكن كذلك كما عرفت وهذا احتياج العلماء في فهم شبهة الملاحظة الى القول بان اليقين بمعناه المتيقن به بمعنى الموت ولكن التحقيق ان الموت من معاني اليقين لغته كما في القاموس وبالجمله فمن اجاب عن شبهة تم باز حجة هم هنا بمعنى فقد بعد ولم يطعم على شرط استعمالها فيه كما في قوله ان لم اترك غذا حتى تغد في مع فعبك حجة اذا اتاه فلم يغده لم يحث فان حجة هم هنا للسببية والمجازات لان الاحسان وهو التغذية من الموردة يصلح منتهى اللاتيان اي تيان الزائر بهو سبب لم اي اللاتيان واعلم ان الامتداد وعدمه قد يعتبر في النفي كما في قوله تعالى يا ايها الذين امنوا لا تدخلوا بيوتكم حتى تساتفوا فان جعل غاية لعدم الدخول وقد يعتبر في نفس الفعل حتى يكون النفي مسلطا على الفعل المغيا بالغاية كما في هذه الامثلة فان الذين هم هنا المحمل دون المنع والتعويل على القرأته في الفعلان من فاعلين

قوله تعالى حتى ياتيكم اليقين ليس بمعنى بل بمعنى الغاية لان ما قبلها ممتد ما بعدها صال للالتماء اليه وهي انما تكون بمعنى كذا الم تكن كذلك كما عرفت وهذا احتياج العلماء في فهم شبهة الملاحظة الى القول بان اليقين بمعناه المتيقن به بمعنى الموت ولكن التحقيق ان الموت من معاني اليقين لغته كما في القاموس وبالجمله فمن اجاب عن شبهة تم باز حجة هم هنا بمعنى فقد بعد ولم يطعم على شرط استعمالها فيه كما في قوله ان لم اترك غذا حتى تغد في مع فعبك حجة اذا اتاه فلم يغده لم يحث فان حجة هم هنا للسببية والمجازات لان الاحسان وهو التغذية من الموردة يصلح منتهى اللاتيان اي تيان الزائر بهو سبب لم اي اللاتيان واعلم ان الامتداد وعدمه قد يعتبر في النفي كما في قوله تعالى يا ايها الذين امنوا لا تدخلوا بيوتكم حتى تساتفوا فان جعل غاية لعدم الدخول وقد يعتبر في نفس الفعل حتى يكون النفي مسلطا على الفعل المغيا بالغاية كما في هذه الامثلة فان الذين هم هنا المحمل دون المنع والتعويل على القرأته في الفعلان من فاعلين

قوله تعالى حتى ياتيكم اليقين ليس بمعنى بل بمعنى الغاية لان ما قبلها ممتد ما بعدها صال للالتماء اليه وهي انما تكون بمعنى كذا الم تكن كذلك كما عرفت وهذا احتياج العلماء في فهم شبهة الملاحظة الى القول بان اليقين بمعناه المتيقن به بمعنى الموت ولكن التحقيق ان الموت من معاني اليقين لغته كما في القاموس وبالجمله فمن اجاب عن شبهة تم باز حجة هم هنا بمعنى فقد بعد ولم يطعم على شرط استعمالها فيه كما في قوله ان لم اترك غذا حتى تغد في مع فعبك حجة اذا اتاه فلم يغده لم يحث فان حجة هم هنا للسببية والمجازات لان الاحسان وهو التغذية من الموردة يصلح منتهى اللاتيان اي تيان الزائر بهو سبب لم اي اللاتيان واعلم ان الامتداد وعدمه قد يعتبر في النفي كما في قوله تعالى يا ايها الذين امنوا لا تدخلوا بيوتكم حتى تساتفوا فان جعل غاية لعدم الدخول وقد يعتبر في نفس الفعل حتى يكون النفي مسلطا على الفعل المغيا بالغاية كما في هذه الامثلة فان الذين هم هنا المحمل دون المنع والتعويل على القرأته في الفعلان من فاعلين

قوله تعالى حتى ياتيكم اليقين ليس بمعنى بل بمعنى الغاية لان ما قبلها ممتد ما بعدها صال للالتماء اليه وهي انما تكون بمعنى كذا الم تكن كذلك كما عرفت وهذا احتياج العلماء في فهم شبهة الملاحظة الى القول بان اليقين بمعناه المتيقن به بمعنى الموت ولكن التحقيق ان الموت من معاني اليقين لغته كما في القاموس وبالجمله فمن اجاب عن شبهة تم باز حجة هم هنا بمعنى فقد بعد ولم يطعم على شرط استعمالها فيه كما في قوله ان لم اترك غذا حتى تغد في مع فعبك حجة اذا اتاه فلم يغده لم يحث فان حجة هم هنا للسببية والمجازات لان الاحسان وهو التغذية من الموردة يصلح منتهى اللاتيان اي تيان الزائر بهو سبب لم اي اللاتيان واعلم ان الامتداد وعدمه قد يعتبر في النفي كما في قوله تعالى يا ايها الذين امنوا لا تدخلوا بيوتكم حتى تساتفوا فان جعل غاية لعدم الدخول وقد يعتبر في نفس الفعل حتى يكون النفي مسلطا على الفعل المغيا بالغاية كما في هذه الامثلة فان الذين هم هنا المحمل دون المنع والتعويل على القرأته في الفعلان من فاعلين





✓

[illegible]

ولما قال هم لنا قسم في الشرط وقال فيما بعد ويستعار بمعنى الباء  
 على كون ظلاله وعرضه المقتضية <sup>في كل</sup> مكان سماعا لها <sup>في كل</sup> وقت وطول <sup>في كل</sup> الحقيقة

في المعاوضات المحضرة أي الخالية عن معنى الإسقاط كالبيع والاجارة  
 في بعض النسخة الأصلية مدار الحالة

والنكاح بان قال بعثك على الف لان الاصاق لذى هو مود لول  
الباء يناسب للزوم الذى هو مود لول كلمة على اى لما تعدى العمل

بحقیقۃً یا تحمل علی ما یلیق بالمعاوضات وهو الباء لان العوض فی  
 هذه التصرفات لازم والمنوم یناسب الالصاق ولا یحمل علی الشرط

لأنها لا يحتمل التعليق بالخطر لما فيه من معنى القار وأعلم أن النكاح  
 وإن لم يكن من المعاوضات المحضه لكن الحق بها من حيث أثير

لا يحتمل التعليق بالشروط كالبيع والاجارة واجتزأ بقوله المحضة  
عن المعاوضة التي ليست محضة كالطلاق علم ما قالها اذا قالت

طالقة ثلثة اعلیٰ الف نحو اعلیٰ الشرط عند حجة لو طلقها واحدة لا  
 یزید فی شریعہ و عند هانئ اعلیٰ معنی الباء و هو السبع عشر عند البعض

من الفقهاء والكثرة الاستعمال فيرو هذا أي كونه بالتبعية قال

قال الامام الحسن عليه السلام في قوله تعالى  
وَمِنْهُمْ مَن يَفْتِنُ سَوَاسِجِمًا مِّنْ خِزْيَانِ  
الْمَلِكِ يَنفَرُونَ

[illegible][illegible]

2

[illegible][illegible]

والى المغول من حيث الوقوع

ان البراد بالصفحة الناجحة بالصفحة الناجحة  
لعل عن بني في شجرة من الاصل  
البراد بالصفحة الناجحة بالصفحة الناجحة

تاج من معاني  
الفقيه من القول  
فجوا الاول من الثاني في القول  
القول الثاني وان كان الثاني في القول  
جودا في القول الثاني في القول  
الاول لان الظاهر ان القول  
الاول في القول الثاني في القول  
الاول في القول الثاني في القول

\_\_\_\_\_



مسألة

[illegible]



معنى الوقت عندهم وهو قول البصريين وهو قولهما  
اي كلمة اذا لوقت اي حقيقة في الطرف ايضا الى جهة فعلية في معنى  
الاستقبا واصلا منها تستعمل لحد الطرفتين من غير اعتبار شرط وتعليق  
ويجاء بهما اي تستعمل استعمال كلمة المجازات من غير سقوط الوقت  
اي معنى الظرفية عنها فانها مثلثة فانها اي كلمة متة للوقت لا  
يسقط معنى الظرفية والوقت عنها بحال والمجازاة بهما اي بكلمة متة  
لا تتر في غير موضع الاستفهام والمجازاة باذا غير لازمة بل  
المجازاة في حين الجواز فاذا ومع ذلك لم يسقط معنى الوقت عن متة في  
المجازات فالوا لا يسقط عن اذا فاذا قال الامر تذا لم اطلقك فانت  
طالوا لا يقع الطلاق عندكما اذا قال ان لم اطلقك فانت طالق وقال  
يقع اولاً فرغم انهم كما اذا قال استلم اطلقك فانت طالق هذا اذا لم يبق  
شيئا وما اذا نوى للوقت والشرط المحض فهو على ما نوى اتفاقا ومن  
وما وكل ايدخل وهذا الباب اي باب الشرط وفي كلمة كل معنى الشرط  
اي من حيث ان الاسم الذي يتبعها اي كلمة كل اي اضيف اليه  
اكر يوصف بفعل لا محالة لئلا يسم الكلام اي اذا اريد منه معنى الشرط

واذا كان الشرط من قول لان  
الوقت والوقت اي حقيقة في الطرف ايضا الى جهة فعلية في معنى  
الاستقبا واصلا منها تستعمل لحد الطرفتين من غير اعتبار شرط وتعليق  
ويجاء بهما اي تستعمل استعمال كلمة المجازات من غير سقوط الوقت  
اي معنى الظرفية عنها فانها مثلثة فانها اي كلمة متة للوقت لا  
يسقط معنى الظرفية والوقت عنها بحال والمجازاة بهما اي بكلمة متة  
لا تتر في غير موضع الاستفهام والمجازاة باذا غير لازمة بل  
المجازاة في حين الجواز فاذا ومع ذلك لم يسقط معنى الوقت عن متة في  
المجازات فالوا لا يسقط عن اذا فاذا قال الامر تذا لم اطلقك فانت  
طالوا لا يقع الطلاق عندكما اذا قال ان لم اطلقك فانت طالق وقال  
يقع اولاً فرغم انهم كما اذا قال استلم اطلقك فانت طالق هذا اذا لم يبق  
شيئا وما اذا نوى للوقت والشرط المحض فهو على ما نوى اتفاقا ومن  
وما وكل ايدخل وهذا الباب اي باب الشرط وفي كلمة كل معنى الشرط  
اي من حيث ان الاسم الذي يتبعها اي كلمة كل اي اضيف اليه  
اكر يوصف بفعل لا محالة لئلا يسم الكلام اي اذا اريد منه معنى الشرط

الوقت اي حقيقة في الطرف ايضا الى جهة فعلية في معنى  
الاستقبا واصلا منها تستعمل لحد الطرفتين من غير اعتبار شرط وتعليق  
ويجاء بهما اي تستعمل استعمال كلمة المجازات من غير سقوط الوقت  
اي معنى الظرفية عنها فانها مثلثة فانها اي كلمة متة للوقت لا  
يسقط معنى الظرفية والوقت عنها بحال والمجازاة بهما اي بكلمة متة  
لا تتر في غير موضع الاستفهام والمجازاة باذا غير لازمة بل  
المجازاة في حين الجواز فاذا ومع ذلك لم يسقط معنى الوقت عن متة في  
المجازات فالوا لا يسقط عن اذا فاذا قال الامر تذا لم اطلقك فانت  
طالوا لا يقع الطلاق عندكما اذا قال ان لم اطلقك فانت طالق وقال  
يقع اولاً فرغم انهم كما اذا قال استلم اطلقك فانت طالق هذا اذا لم يبق  
شيئا وما اذا نوى للوقت والشرط المحض فهو على ما نوى اتفاقا ومن  
وما وكل ايدخل وهذا الباب اي باب الشرط وفي كلمة كل معنى الشرط  
اي من حيث ان الاسم الذي يتبعها اي كلمة كل اي اضيف اليه  
اكر يوصف بفعل لا محالة لئلا يسم الكلام اي اذا اريد منه معنى الشرط

عقل و علم و حکم الہی و اربعۃ الفنا و در پنج مجب و تائید مذہبہما ۱۱ حاشیہ و معانی جوار

ثم المعلن كما ينبغي ان يفتي اطلاق المعلن بالحق ثم بعد التقييد بالارادة معناه شرط ما يجب الزاخر

۱  
 ۲  
 ۳  
 ۴  
 ۵  
 ۶  
 ۷  
 ۸  
 ۹  
 ۱۰  
 ۱۱  
 ۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴  
 ۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰

[illegible][illegible][illegible][illegible][illegible]

چنانچه در بیان اطلاق العلم و قیوس نام بر اسم نفس مقتضی است که علم را از شیء مفید و لازم پس آنرا که علم عدم را دانند

بتصحیح : مولانا غلام نبی تونسوی الراجی الی مغفرة ربہ القوی